



KÖPRÜLÜ KÜT.
19
H.C. Ahmet



KÖPRÜLÜ KÜT.
19
Hc. Ahmet

قہر حفر شہر

۱۹



Handwritten text in Arabic script, mostly illegible due to fading. The text is arranged in horizontal lines across the central portion of the page.

14





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين
وعلى اله واصحابه هداة الملة والدين **وبعد** فلما كان سورة يوسف
مشملة على احسن القصص ومنطوية على اعظم الحصاص اردت
ان اجمع ما فيها من اقوال المفسرين من الثقات مع الاشارة الى المحصر
والنكات جعله الله تعالى ذخرا ليوم العرصات والله المستعان
فعليه التكلان **سورة يوسف مكية** وهي مائة واحدى عشرة آية
والف وسبعمائة وسبع وسبعون كلمة وسبعة الاف ومائة واثنان
وستون حرفا **روي** عن ابي بن كعب رضي الله عنه عن النبي عليه السلام
انه قال علموا ارقامكم سورة يوسف فانه انما امر مسلم تعلم سورة يوسف
وعلمها ملك يمينه واهله هون الله عليه سكرات الموت واعطاه الله
القوة ان لا يحسد مسلما ذكره النسخي **وسبب** نزولها ان اليهود
قالوا لكبراء المشركين ان يعقوب النبي عليه السلام كان كنعانيا
متوطنا بكنعان وهو من توابع الشام فسلوا محمدا باي سبب انتقل
الي يعقوب من الشام الى مصر فنزلت السورة بسبب سؤلهم وقيل ان اليهود
بان لهم قصة يوسف المذكورة في التوراة فانزل الله تعالى هذه السورة
تطيبا للقلوب حبيبه وقلوب امته وقيل ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

تموا نزول سورة عليهم لم يكن فيها امر ونهي واحكام وحدود ونافع ومنسوخ
فنزلت هذه السورة وفيها تسليته للنبي صلى الله عليه وسلم لما يلقاه من
اذى الاجانب والاقارب كانه تعالى يقول انا كما جعلنا عاقبة يوسف بعد
ما لقيه من اخرته انواع الازاء سعادة ورفعة جعلنا عاقبتك عز واشرف
فلا تبال ولا تضجر بما فعل بك السفهاء من المشركين بسم الله الرحمن الرحيم
صرح في كتب الاصول ان المقطعات في اوائل السور مثل الرقن المثلثا
والمتشابه اسم لما انقطع رجاء معرفة المراد منه وحكمه اعتقاد الحقيقة قبل
يوم القيمة لانه يصير معلوما ومنكشفيا في الآخرة لان انزال المتشابه للابتداء
ولا ابتداء في الآخرة قال فخر الاسلام هذا في حقنا لان المتشابهات كانت
معلومة للنبي صلى الله عليه وسلم واعلم ان انقطاع رجاء معرفة مذهب
عامة الصحابة واهل السنة وقال المتأخرون ان الراشدين يعلم تأويل
المتشابه لان انزال القرآن لا انتفاع العباد فلو لم يعلمه غير الله لطمع فيه
الطاعنون وقيل للاختلاف في هذه المسئلة في الحقيقة بين الفريقين
لان من قال بان الراشدين في العلم يعلم تأويله اراد به انه يعلمه ظاهر ومن قال
انه لا يعلم اراد به انه لا يعلم حقيقة وانما ذلك الى الله تعالى وتفصيل
هذا البحث في مفضلات الاصول قال بعض المفسرين ان الراسم للسورة
وانه في محل الرفع على انه مبتداء حذف خبره او خبر مبتداء محذوف اي
الرهة السورة او هذه السورة الراي مستاه بهذا الاسم وقيل هي ثلثة
من اسماء الله الحسنى الله لطيف رحيم وقيل معناه الله بعث جبرئيل
الى رسوله وقيل الالف الا الله واللام لطفه والراء رحمته وقيل اوله
اشارة الى انا ووسطه اشارة الى الجلالة واخره اشارة الى لفظ اري
فالمعنى انا الله اري صنيع اخوة يوسف ومعاملتهم معه واري بانزل
من الضر واليلوى من الحب والتجن وغيرهما ثم جعله ملك مصر

وجمعه مع ابيه المبلى اونا الله اري ما يري الخلق وما لا يري بل من
 العرش الى الترى وارى خطوات كل ماش وانفاس كل متنفس وابن
 يذهب كل متحرك وارى عمل كل عامل وان رخي الستور واخفى من الخلق
 ذكره النسخي **تلك ايات الكتاب المبين** تلك اشارة الى ايات السورة
 فان الر على تقدير كونه اسما للسورة كما قيل يكون اياتها مدلولات تضمنية
 فيصح ان يشار اليها بقوله تلك وان يكون تعريف الكتاب للعهد الخ
 والعهد السورة المسماة بقوله الر فيكون الر على هذا مبتداء وتلك مبتدا
 ثانيا وما بعده خبر الثاني والجملة خبر الاول كانه قيل هذه السورة اياتها
 ايات السورة الظاهر امرها في اعجاز العرب والواضحة معانيها على ان اللباز
 من ايان بمعنى ظهر ووضح والمراد بظهور الكتاب بمعنى السورة ظهور كونه
 معجزا للعرب موجبا لتبكيهم او ظهوره معاليه للعرب لكونه نازلا بلسانهم
 او المعنى تلك ايات السورة المبينة لمن تدبرها انها من عند الله لا من كلام
 البشر او لليهود ما سألوا وقيل اي تلك الايات المكنونة في اللوح الموعودة
 لك وتلك الايات التي اخبرت الانبياء بانزلها عليك والتي كنتم
 توعدون بها في التورية هي ايات الكتاب وقيل المبين اي فيه بيان
 ما يحتاج اليه الناس في دينهم من الحلال والحرام والرشد والضلال وبيان
 الحق والباطل والعدل والجور **انا انزلناه** اي الكتاب **قرآن عربيا**
 كلاما مجموعا بلسان العرب ينمى البعض قرانا لكونه اسم جنس يطالع
 على الكل والبعض وفيه فضيلة للغة العرب لان القرآن انزل بها فيظهر
 فضيلة قلب فيه القرآن ونصبه على الحال وهو في نفسه اما توطئة
 للحال التي هي عربيا او حال لانه مصدر بمعنى مفعول وعربيا صفة له
 او حال من الضمير فيه او حال بعد حال **تقولون** علة لانزاله
 بهذه الصفة اي انزلناه مجموعا او مقرا ببلغتكم كي تفهموه وتحيطوا بمعانيه

او تستعملوا

او تستعملوا فيه عقولكم فتعلموا ان افضا صه كذلك ممن لم يتعلم
 القصص معجز لا يمكن الا بالوحى قال الامام ابو منصور لاندرى بلسان
 كان في اللوح المحفوظ غير انه اخبر انه انزل بلسان العرب وهكذا كل كتاب
 انزل بلسان المنزل عليهم لعلكم تفعلون ما لكم وما عليكم ما تاتون وما تنذرون
 او لعلكم تفعلون ان هذه الانبياء التي يخبركم بها محمد من الله تعالى لانها كانت
 في كتبهم بغير لسانه فاخبر على معنى ما كان في كتبهم وانما عرف ذلك بالله تعالى
 او لعلكم تفعلون بان فيه شرفكم لانكم تصيرون متبوعين لما يحتاج
 الناس الى معرفة ما فيه والناس اتباع لكم وهو قوله لقد انزلنا اليكم كتابا
 فيه ذكركم اي شرفكم وقال الامام القشيري قدس سره في انزال الكتاب
 عليه وارسال الرسول اليه تحقيق لاحكام المحبة وتأكيد لاسباب الوصلة
 فان من عدم الوصول استأنس بالرسول ومن بعد عن شهود الاحباب تسلي
 بورود الكتاب وقال بعض اهل الاشارات جاء كتاب من الله اليك على يد الملك
 والرسول فامتابه لكونه نازلا منه تعالى وجاء كتاب منا الى الله تعالى على يد
 الملك فخرج من فضله ان يغفر لنا من غير نظر الى ما فيه وان كان عصيانا
نحن نقض عليك احسن القصص احسن الاقصا ص والقصص
 اتباع الخبر بعينه بعضا على سياقه بوجه لا ينقطع معانيه المترتبة بعضها
 على بعض والمعنى نحن نخبرك هذه القصة على وجه هو احسن من اقصا صا
 اياها على موسى في التورية فانه روى ان اليهود تفاخروا بان الله بين لهم قصة
 يوسف في التورية وهي غير مذكورة في القرآن فنزلت هذه السورة على اربع
 طرقتين واعجب اسلوب بلغة العرب التي هي اوضح من لغة اليهود ليرى اول الفخام
 على المسلمين وليكون لفظه وتركيبه اعجازا بلاغته وكون معناه مطابقا
 للواقع او المعنى نقض عليك احسن ما يقض ففي احسنه وجه كثير من
 العبر والحكم والنكت والفوائد التي تصلح للدين والدنيا من سير الملوك

والماليك والعلماء ومكر النساء والصبر على اذى الاعداء وحسن التجاوز
عنهم بعد الاقترار وغير ذلك وبعض المفسرين بنوا الاحسنيت وجوها
على وجه التفصيل منها انه يشغل على عجائب وحكم لا يبلغ العقل كنهها
او كون باطن معناه دالا على صور السلوك وبيان حال السالك واشتماله
على ذكر يوسف عليه السلام وهو احسن فان الله تعالى خلق الحسن الفجر
فاعطاه تسعة وتسعة وتسعين جزءا واعطى جميع الناس جزءا واحدا
او على صبر جميل اوفيه عدم اغترار يوسف بملك مصر حيث قال رب
قد اتيتني من الملك بخلاف فرعون حيث قال ليس لي ملك مصر اوفيه
توبة ابناء يعقوب وقبول توبتهم بخلاف ابن نوح اوفيه عدم ميل يوسف
الى الاحبنة اوفيه عدم منع يوسف الطعام من اخوته والاحسان الى
المسي من احسن الخصال الحميدة وقيل لانها مجموعة في سورة وسائر القصص
منفرة وقيل لانها نحن نقص وعليك نقص فالمخير هو احسن القائلين
قولا والمخير عنه احسن الناس وجها والذي اخبر اليه احسن الناس قدرا
وقيل لخلوها عن الامر والنهي اللذين ساءلها بوجوب اشتغال القلب بما فيه
من خوف التقصير وقيل لانها ليست قصة من قصص القرآن تتضمن من التبت
والقوائد ما يتضمن هذه القصة وقيل لامتداد الاوقات فيما بين اولها وآخرها
وقال ابن عباس رضي الله عنهما كان بين رؤيا يوسف ومصير ابيه واخوته اليه سبعون
وقيل ثمانون سنة وقيل لانها في ابوين واولاد ليس فيه اجنبي وعدو وقال
محمد بن يحيى البشاغري هي احسن القصص لما فيها ثلثة احوال مراعاة طاعة الله
في الرخاء والشدّة وتحسين الاخلاق في المعاملة واقامة المروة ببذل السعة
عند الفخ والسنّة في مراعاة الطاعة عند الشدة والمصيبة بمجدودها وشروها
وصفها وجلادتها في صفة ضعف العبيد من اعجوبات اللطف والتوفيق
وتحسين اخلاق عند الجفاء والاذية وخصوصا من القرابة من اشرف مقام

الاختصاص بالكرم وبذل الثروة والسعة وقت المحنة والحاجة من اعلى
منار العبودية واصفى درجات السخاوة وقيل سماها احسن القصص
لحسن مجاورة يوسف اخوته وصبره على اذاهم واغضائهم عنهم وقيل لان فيه
ذكر الاحباب وقيل لانها لا يسمعها مخزون الا استراح اليه اي سكن اليه
واطمأن به ذكره النسي في غير **بما اوحينا اليك هذا القرآن**
الباء متعلقة بقوله نقص وما مصدرية والمراد بهذا القرآن هذه السورة
اي نقص عليك احسن ما اوحينا اليك هذه السورة **وان كنت من قبله**
من الغافلين وقد كنت من قبل القرآن والوحى من الغافلين عن القصة
لم تخطر ببالك ولم تفرع سمعك قط او ما كنت من قبله الامن الغافلين
فان كلمة ان هي المحققة من المثقلة واللام هي الفارقة ولها طريقتان كما مر
وهو تعليل كونه موحى وقال الامام ابو منصور رحمه الله هذا يدل على ان الانبياء
بجلاء الانبياء والرسائل ايمان وان لم يعرف انفسهم واسماؤهم وقصصهم
والغفلة ثلثة انواع مذمومة ومحمودة وغير مذمومة ولا محمودة فالمذمومة
الغفلة عن الله تعالى وعن ذكره وعن الآخرة والمحمودة هي الغفلة عن الشر
وتركه وغير المحمودة والمذمومة ما في هذه الآية وقال الامام القسيري في قوله
في قوله بما اوحينا اليك اي لم تصل الى هذا بكذلك وجهه ولا يطلبك وجهك
بل يعطائنا وجدته لا بعثنا نك وبفضلنا لا بتعلمك ويتلطفنا لا بتكلفك
وبالآيات كذا في التيسير **اذ قال يوسف** منصوب باذكر او بدل من
احسن القصص يدل الاشتمال ان جعل مفعولا اي اذكر بما يحمد وقت قول
يوسف والمراد بذكر الوقت ذكر ما وقع في ذلك الوقت من الامور المستغفرة
والنصائح المستحسنة لكن في تعليقه على الوقت مبالغة عظيمة كما لا يخفى
على ذوى البصيرة في علم المعاني صرح به في مثل هذا الموضع بعض المحققين
او المعنى نحن نقص عليك وقت قول يوسف وذكر يوسف في القرآن

سنا وعشرين مرة في سورة الانعام واربعاً وعشرين مرة في هذه السورة ومرة
 في حم المؤمن **لابيه** يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وعنه عليه الكرم بن
 الكريم بن الكريم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم **روى**
 انه كان لاسحق ابنان عيص ويعقوب وكان عيص اكبر من يعقوب قيل
 انهما كانا توأمين ولد عيص اولاً ويعقوب عقبه ولذا سمي به وعيص
 ابو اهل الروم وكان اصفر ولذا سمي اهل الروم بني اصفر وقيل بنو اصفر ملك
 الروم اولاد الاصفر بن روم بن عيص بن اسحق ويقال له عيصو بالواو ايضاً
 ولما وصل اسحق الى اخر العمر عمى بصره وكان اسحق يحب عيص اكثر من يعقوب
 قال له قرب اجلي ومن سنة ابني ابراهيم القربان فخذ لي صيداً حتى اجعله قرباناً
 وادعوك ليجعلك الله خليفتي في الرسالة وبرزها ابناً واد وسمعت امرأة
 اسحق هذا الكلام فلما ذهب عيص للصيد قالته ليعقوب وكانت تحبه
 اكثر من عيص وجاءت بعجل ويعقوب بين يدي اسحق فسلم يعقوب وقال
 اسحق من هذا قالت هو ابنك عيص جاء بما امرته فجعله اسحق قرباناً وصلى
 فنزلت النار واكلت القربان وكان هذا علامة القبول ودعا اسحق
 ليعقوب بالرسالة ولابنائه ثم جاء عيص بالصيد فقال اسحق جئت قبل هذا
 قال يا ابت لان جئت قال اسحق احتال يعقوب ودعوت له ولابنائه بالرسالة
 ثم دعا اسحق لعيص بكثرة المال والنسل وولد له ابن سماه بالروم قال عثمان
 ابن عبد العزيز كل ما وصل الى يعقوب من مكر الابناء ومعاملتهم باخيه
 يوسف كان مكافاة لفعله مع ابيه واخيه **يا ابت** اصله يا ابني فخذت
 الباء وعوضت الباء عنها خاطب يوسف يعقوب عليهما السلام بالابوة
 والاضافة الى نفسه للتعظيم والتواضع وزيادة الهاء في الاسم على الاب
 للترقيق والعطف والتحنن **روى** ان عمر رضي الله عنه قال اني تعلمت الفتوة
 من امرأة كان في حضنتها شيخ كبير تحمله فقلت من هذا الشيخ قالت ابني

بلغ الى ازال العمر اذا وضعته على الارض يبكي فاحمله وارتيه كالصبي قلت لها
 انك في تعب عظيم لومات لاسرحت قالت يا امير المؤمنين هذا الكلام
 ليس مجتهد اذ متى كنت صغيرة ضعيفة كان يدعوني بالجوة وهو صا ضعيفاً
 فلا ينبغي ان اطلب موته وقد قال تعالى وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً
ان رايته في النوم فهو من الرؤيا لامن الرؤية اذ لو اجتمع احد عشر كوكباً
 والشمس والقمر لما خفي على الناس **احد عشر كوكباً والشمس والقمر**
رايتهم لي ساجدين استلنا فبيان حالهم التي رااهم عليها فلا تكبر
 وانما اجريت بحري العقلاء لوصفها بصفاتهم وقيل كثره توكيداً لما طال
 الكلام وقيل معناه انه رااهم في النوم وراهم يسجدون له فالاول لرؤية عظامهم
 والثاني لرؤية فعلهم وفي سجودهم له وجهان احدهما انه هو السجود المعروف على
 الحقيقة وكان تكرمه له لاعبادة والثاني انه بمعنى الخضوع له وكانت الكواكب
 الاحد عشر مثلاً لاخته الاحد عشر والشمس والقمر مثالين لابيه وخالته
 وكانت تحت ابيه وقدمات امه واسمها راحيل واسم خالته لايا وهما بنتان
 لايا بن ناهر وناهر اخو ابراهيم الخليل ولايا بن ناهر كان حال يعقوب قال
 وهب بن منبه كان يوسف راى قبل هذه الرؤيا وهو ابن سبع سنين في نومه
 احدى عشرة عصاً طوالاً كانت مكرورة في الارض كهبة الدارة واذا عصا صغيرة
 تثب عليها حتى قلعتها وغلبتها فوصف ذلك لابيه فقال له اياك ان تذكر هذا
 لاختك ثم راى وهو ابن اثني عشرة سنة ان احد عشر كوكباً والشمس والقمر
 يسجدن له فقصرها على ابيه فقال له لا تقصص رؤياك على اخوتك الاية عن جابر بن
 عبد الله رضي الله عنه ان اليهودي الذي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اخبرني عن اسماء
 الكواكب الا اني سجدت ليوسف فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان اخبرتك لتؤمنن
 بي قال نعم فاناه جبرئيل فعلمه اسماءها وهي الجرنان والطارق والقابس والضريح
 والفيلق والمصنوع والثواب والذئبال والعمودان والفرغ وذو الكففات رهن

يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء فوجدن له فاخبر والده فقال يا بني هذا
امر منسنت وسيجعه الله تعالى بعد فقال اليهودي والله ان الامر كذلك وانها
لا سماؤها فاسلم ومعه رجال من قومه وقال ابن عباس رضي الله عنهما الشمس والقمر
وقال مقاتل الشمس ابو والقمر امه وقال السدي الشمس ابو والقمر خالته واسمها
راحيل وكانت امه ماتت واسمها لايا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان يوسف كان
نائما في حجر ابيه ذات ليلة فانتبه مرعبا فقال يعقوب جيبني ما الذي ذعرك قال
يا اباي رايت رؤيا عجيبا قال ذاريت قال رايت كافي على راس جبل شامخ
وحوله انهار واشجار ورياض فبينما انا كذلك اذ رايت كواكب نزلن والشمس
والقمر رايتهم لي ساجدين وقال الامام ابو منصور يردت هذه الآية على
ان اخوة يوسف كانوا علماء فانه شبههم بالكواكب وبها يهتدي فدل انهم
كانوا علماء بهم يفتدي وشبهه الابوين بالشمس والقمر وبهما جميع منافع
الخلق اذ بها صلاح جميع الاغذية في الارض ونضج جميع الفواكه ولا تزال
ودلت الآية ان الرؤيا قد تخرج على عين ما راى فقد راى سجود الكواكب
وخرجت الكواكب على اخوة والسجود على عينه وهو كرامة ابراهيم عم
في المنام فخرج الولد فخرج الولد على الكباش والذبح على عينه ودلت الآية ايضا
على ان اخوة يوسف كانوا علماء حكماء عارفين بتغيير الرؤيا فان يعقوب
قال ليوسف لا تنقص رؤياك على اخوتك الآية وذلك لعلمهم بالتغيير قيل
راى يوسف عم هذه الرؤيا ليلة القدر ليلة الجمعة فلما قصها على ابيه
فهم ابوه منها ان الله تعالى يصطفيه لرسالته وبفوقه على اخوته فخاف عليه
حسد هم وبغيتهم عند شعورهم بذلك وقد راى في حق يوسف رؤيا وهي
ان عشرة ذباب اجتمعوا عليه يردون اهلكه فاراد تدبير دفعه ولذا يعقوب
قال يا بني تصغير ابن انا صغره للشفقة لا للتحقير او لصغره سنا
لا تنقص رؤياك على اخوتك لا تخبر اخوتك برؤياك وهم رويل

وهوذا وشمعون ولاوى اثم لايا امرأة يعقوب ودان واشبير وشجر
اثم ذلفاء جارية يعقوب ويقتال وحاذ وذبالون اثم ذلفاء جارية يعقوب
وبنيامين امه راحيل وهي ام يوسف ايضا مع اخوات وكانت راحيل اخت لايا
وهما بنتا لايان ناهر خال يعقوب والجاريات هاتان كانتا هدية لايان
لحنه يعقوب كذا في التفسير قال البيضاوي بيض الله وجهه الرؤيا كالرؤية غير
مختصة بما يكون في النوم فرق بينهما بحر في الثالث كالقربة والقرني وهي
الرؤيا انطباع الصورة المخدرة من افق الخيلة الى الحس المشترك والصادق
منها انما تكون بانصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند قول
من تدبر البدن اذ في فراغ فتصور ما فيها مما يليق من المعاني الحاصلة هناك
ثم ان الخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فتسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهد
ثم ان كانت الصورة الخيلة شديدة المناسبة لذلك المعنى الكلي بحيث لا يكون
التفاوت الا بالكلية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والا احتاجت
اليه فان يوسف م راى سجود الكواكب والشمس والقمر فاحتاجت الى التعبير
فخرج السجود على عين ما راى لكنه وقع من الاخوة والاب والخاله لان الكواكب
والشمس والقمر وقال القرطبي اختلف العلماء في حقيقة الرؤيا فقل هي
ادراك من اجزاء لم يجهلها افر كالنوم المستغرق وغيره ولهذا اكثر ما يكون
الرؤيا في اخر الليل لقلة غلبة النوم فيخلق الله تعالى للرأي علما ناشئا منه
ويخلق الله الذي يراه على ما يراه ليصح الادراك قال ابن العربي ولا يرى في المنام الا
ما يصح ادراكه في اليقظة ولذلك لا يرى في المنام شخصا قائما قاعا اجمالا وانما
يرى الجائزات المعتادة وقيل ان الله تعالى ملكا يعرض الرئيات على المحل المدرك
من المنام فيمثل له صورة محسوسة فتارة تكون تلك الصور امثلة موافقة لما
يقع في الوجود وتارة تكون لمعان معقولة غير محسوسة وفي الحالين تكون مبشرة
ومندرة ومنها ما يظهر معناه أولا ومنها ما لا يظهر الا بعد الفكر وقوله لا تنقص

روياك دليل على ان لا يقص الرويا على غير شفيق ولا ناصح ولا على من لا يحسن
 التأويل روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الرويا جزء من اربعين جزءا من
 النبوة والرويا معلقة برجل طائر ما لم يحدث بها صاحبها فاذا حدث بها
 وقعت فلا تحدثوا بها الا عاقلا او محبا او ناصحا اخرجه الترمذي في المالك
 ايعبر الرويا كل احد فقال بالنبوة تلعب وقال مالك لا يعبر الرويا الا من
 يحسنها فان رأى خير الخبر به وان رأى مكرها فليقل خيرا او ليصمت قيل فهل يعبر
 على الخير وهي عندك على المكروه لقول من قالت انها على ما تأولت عليه فقال لا نعم قال
 الرويا جزء من النبوة فلا يتلاعب بالنبوة وفي هذه الآية دلالة على ان يحذر المسلم
 اخاه المسلم ممن يخاف عليه ولا يكون داخل في معنى الغيبة لان يعقوب قد حد
 يوسف ان يقص رؤياه على اخوته فيكيد ولم يكيد وفيها ايضا دليل على معرفة يعقوب
 بشاويل الرويا فانه علم من تأويلها انه سيظهر عليهم ولم يبالي بذلك من نفسه
 فان الرجل يوقن ان يكون ولد خيرا منه والاخ لا يورث ذلك ويدل ايضا على ان يعقوب
 كان اخس من بنيه حسد يوسف وبعضه فنهاه عن قص الرويا عليهم خوفا
 ان تغفل بذلك صدورهم فيعملوا الحيلة في هلاكه ومن هنا ومن فعلهم يوسف
 يدل على انهم كانوا غير انبياء وهذا برده القطع بعصمة الانبياء عن الحسد
 الديني وعن عقوق الانبياء وتعرض مؤمن للهلاك والقصد في قتله ولا التقا
 لقول من قال انهم كانوا انبياء ولا يستحيل في العقل زلة نبي لان هذه الذلة
 جمعت انواعا من الكبار وقد اجمع المسلمون على عصمتهم منها وانما اختلفوا
 في الصغار **اعلم** ان الرويا الصادقة قد تكون منذرة من قبل الله لا يستر بها
 وانما يراه الله المؤمن رحمة به ليستعد لنزول البلاء قبل وقوعه فان ادرك تأويلها
 بنفسه والاسأل عنها من له اهلية لذلك وقد رأى الشافعي وهو مصر روى
 لاحمد بن حنبل يدل على محنته فكذب اليه بذلك ليستعد لذلك روى البخاري
 عن ابي سملة قال لقد كنت ارى الرويا فتمضني حتى سمعت ابا قتاده يقول

وانا كنت

وانا كنت لا ارى الرويا فتمضني حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول الرويا الحسنة من الله فاذا رأى احدكم ما يحب فلا يحدث به الا من يحب
 واذا رأى ما يكره فليستغفر بالله من شرها وليتقل ثلثا ولا يحدث بها احدا فانها
 لن تضره قال العلماء فجعل الله الاستعاذة منها غما يرفع اذاها الا ترى قول
 قتادة اني كنت لا ارى الرويا هي انقل على من الجبل فلما سمعت هذا الحديث
 كنت لا اعد لها شيئا وفي رواية قال صلى الله عليه وسلم اذا رأى احدكم ما يكره
 فليصق عن يساره ثلثا وليتحول عن جنبه الذي كان عليه وفي رواية قال
 فاذا رأى احدكم ما يكره فليقم فليصل قال العلماء هذا كله ليس بتعارض
 فعلى الرائي ان يفعل الجميع والقيام الى الصلوة يشمل الجميع لانه اذا صلى
 يتضمن فعله للصلوة جميع تلك الامور لانه اذا قام الى الصلوة تحول عن جنبه
 واذا تمت صلاته وبصق واذا قام الى الصلوة تغوذ ودعا وتضرع الى الله
 من ان يكفيه شرها في حال هي قرب الاحوال اجابة وذلك السحر من الليل انتهى
 كلام القرطبي **واعلم** ان العلماء قالوا ان الرويا الردية يظهر تعبيرها عن
 قريب والرويا الجيدة انما يظهر تعبيرها بعد حين قالوا والسبب فيه
 ان رحمة الله تعالى تقتضي ان لا يحصل الاعلام بوصول الشئ الا عند قرب
 وصوله حتى يكون الحزن والهم اقل واما الاعلام بالخبر فانه يحصل مقدما
 على ظهوره بزمان طويل حتى يكون البرهجة الحاصلة بسبب توقع ذلك
 الخبر اكثر واتم وانما خص يعقوب ام الاخوة بالذكر لما ان الحسد شائع
 في الاخوة كما وقع بين هابيل وقابيل وبينه وبين عيس وكثيرا ما تقع العدا
 بين الاقرباء ولهذا قالوا اقرب الاقارب اشد العقارب ووقع في الخبر
 اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وهو اقرب الناس اليك وفي قوله
 لا تقصص نبيه على ان البلاء يحدث من النطق لا من السكوت ولا يستل
 احد يوم القيمة عن السكوت والبلاء انما جاء على يوسف من هذه القصة

وقال من صمت نجا وتمايدل عليه ما نقل انه كان لرجل في زمن سليمان م عندليب
 في القفص يترنم بالحان لذيذ يتلذذ به الرجل وجاء عندليب آخر ذات يوم ووقع على
 القفص وتكلم بسيرا ثم طار فسكت عندليب الرجل وترك الترتنم فخرن الرجل وجاء
 الى سليمان م وطلب منه ان يسئل العندليب عن سبب سكوت فاستنطقه سليمان
 قال يا بني الله اني في القفص كان لغراب زوجي وجاء الى ذات يوم فقال يا مسكين
 بلده القفص انما جاء عليك من نطقك فاسكت حتى تجوفسكت ولما علمه
 سليمان م خبير اطلقه عن القفص ولهذا نهى يعقوب يوسف عن اقتصاص
 رؤياه **فكيدك والكيد** فيختاروا الاهلاك حيلة وذلك لعلمهم بالتعبير
 نصبه بالفاء لانه جواب النفي وعلامة نصبه حذف النون يقول ان تاويل
 رؤياك ظاهر فلا بد من ان يحلم ذلك على ان يبغوا لك العوائل ويخفوا لك الحيل
 وهذا من الالهامات الجملة فانه يلوح صورة الغيب من المجرىات الروحانية على
 الوجه الكلي ويصل اثره الى القلب ولا يتخصص في النفس مفضلا حتى يقع العلم
 به كما هو فيقع في النفس منه خوف واحتراس ان كان ملكا وما وفرج وسرور ان كان
 مرغوبا وليست في هذا النوع من الالهامات اندارات وبشارات فخاف عليه
 من وقوع ما وقع قبل وقوعه فنهاه عن اخبارهم برؤياه واحتراسا ويجوز ان يكون
 احتراسه من جهة دلالة الرؤيا على شرفه وكرامته وزيادته قدره على الخوف فخاف من
 حسدهم على ما عرفوا واما عاد كاد باللام مع انه متعدي بنفسه لتضمنه معنى
 يعذبه تأكيد ولذا أكد بالمصدر وعلل بقوله **ان الشيطان للانسان عدو مبين**
 فظاهر العداوة لما فعل آدم وخزوا قاييل وهابيل فلا يقصر جهدا في تسويلهم وثاوة
 الحسد بينهم حتى مجملهم على الكيد قالوا ذكر الله تعالى مكانا للشيطان في
 القرآن في ثمانية وستين موضعا تحذير للعباد اولها فارتها الشيطان
 واخرها فلا تتبعوا خطوات الشيطان قال الامام ابو منصور ع بدو كل شر
 يكون من الشيطان يقذف في القلوب ويخطط في الصدور ثم تكون الغيرة على ذلك

والفعل من العبد وهو ما قال تعالى واما ينزغتك من الشيطان نزغ الاليم
 وفي الآية دليل على ان الرؤيا حق وهي من المبشرات وهي جزء من ستة واربعين جزء
 من النبوة كما روى وفيها ان شفقة الالباء وافرقة وحسد الاخوة ظاهر وفيها ان
 عداوة ابليس لنا قديمة والله تعالى في ابقائه لطف عظيم فانه يجيل بها صينا عليه
 وذلك المذكور في قصة كثير من الانبياء مثل فازلها الشيطان وغيره ولما زجر
 يعقوب عن اقتصاص الرؤيا على الاخرة شرع في تاويل رؤياه ولذا قال **وكذلك**
اي وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكما النفس **مجتبك**
ربك يختارك فيستخلصك ويختصك بالنبوة وامور عظام اذ الرؤيا
 الصادقة خصوصاً مثل هذه الرؤيا من مقدمات النبوة ويعلم منها انك تصل
 شرفا من الملك والامور العظام **وبعلمك من تاويل الاحاديث** وبعلمك
 علم ما يؤول اليه عاقبة ما يراه الشافي من امانهم وقيل تاويل الاحاديث العلم
 بعواقب الامور بوحى من الله تعالى وقيل هذا كلام مبتداء خارج عن التشبيه
 اذ لا دخل للرؤيا فيه اي وهو يعلمك من تعبير الرؤيا لانها احاديث الملك ان
 كانت صادقة واحاديث النفس والشيطان ان كانت كاذبة او من تاويل
 مشكلات كتب الله تعالى وسنن الانبياء وكلمات الحكماء **وبتم نعمه عليك**
 ويكمل ما ابتدأك به من الانعام والابتداء اخراجه من اصاب الانبياء والائمام
 بالنبوة والايحاء وبان يصل نعمه الاخرة ومن جملة الاجتباء وانما النعمة انما تعلى
 استئناس به في غيبات الحجب حين انقطع عن الاب والوطن والقاه الاخرة فيه
 وورد في حق المؤمن وجاهد وفي الله حق جهاده هو اجتنبكم وكذا المؤمن اذا قطع
 عن الاهل والوطن والقاه اخرته في حفرة القبر ثائس به كان عثمان رضا اذا حضر
 عند القبر يبكي فقيل له يذكر الجنة والنار ولا تبكي وبكى من هذا قال عثمان ع
 اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان القبر اول منازل الاخرة
 فان نجما منه فما بعد ايسر منه وان لم ينجم منه فما بعد اشد منه فعلى العباد

ان يتضرع اليه تعالى حتى يوفقه ما كان يوشع في قبره يسترنا الله تعالى **وعلى**
اليقوب اي اولاد يعقوب ودل على نبوة اولاده قيل من اين علم يعقوب
ان يوسف وسائر بنيه يكونون انبياء واجيب اما كون يوسف نبيا فاما
علمه بنفس الرؤيا فان مثل هذه الرؤيا من مقدمات النبوة ومبشرات لها وقوله
لم يسبق من النبوة الا المبشرات وهي الرؤيا الصادقة واما كون سائر بنيه انبياء
فاما علمه استدلالا بضوء الكواكب وقيل كيف ذلك وقد فعلوا ما فعلوا
في حق يوسف واجيب بان العصمة اتمتع بوقت النبوة لافلها كذا ذكر الامام
الرازي لكن قد سبق انفا كلام من القرطبي بخالف ما ذكره **كما انما** النعمة
على ابوابك من قبل من قبلك او من قبل هذا الوقت **ابراهيم واسحق**
عطف بيان لابوابك اي بالرسالة والوحي وقيل ويتم نعمته عليك
بتخليصك من عوائق اخوتك وسائر الناس كما جعل لابرهم الخلة وسدا
وبردا وخلصا من نار نمرود ولا سحق فداء بذبح عظيم على رواية وهذا
كله كان بشارة من يعقوب ليوسف وقيل كان دعاء له بذلك كله كما قال
في آخر السورة يغفر الله لكم ويقول العرب يديم الله عزك ويظيل بقاءك ولم
يعقوب لنفسه هضم لنفسه وتعظما لهما وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان
يجعل الجدا با ويقر هذه الآية **ان ربك** الخطاب للنبي عم **عليهم** بما يجي
على يوسف من الابتداء الى الانتهاء وقيل اي من يستحق الاجنباء وبكل شيء
وفيه تنبيه على ان العاصي ينبغي ان لا يفتخر بفعله المعصية في الخلو
فانه لا يخفى على الله خافية ويقول يوم القيمة عبدي اذكر يوم كذا حين
ادخيت النار واخفيت من المخلوقين وبارزني بالمعاصي وكنت
اهون الناظرين اليك فالיום اذ ينفك اليم عذابي بعد ما خربت منك
من ثوابي فعلى العاقل ان يحترز عن المعاصي في السر والجهل لان الله تعالى
عالم الغيب والشهادة عصمنا الله تعالى عن الذنوب ووفقنا لطاعة

بحرته بنبيه وحبيبه **حكيم** فيما حكم ليوسف وابيه واخوته بما حكم
يفعل الاشياء على ما ينبغي وقال الامام ابو منصور قيل تاويل الاحاد
تاويل صحف ابراهيم وقيل تاويل الاحاديث العلم والكلام وقال تعالى
ان ربك عليم بما يصنع به اخوته او عليهم باتمام الانعام حكيم يضع كل شيء
موضعه وقال الامام القشيري قدس سره قيل الاجنباء عصمته عن
ارتكاب ما رآه امرأة العزيز عن نفسه وقيل من جملة الاجنباء اسباب
الستر على فعل اخوته حيث قال وقد احسن لي اذا خرجني من السجن ولم يذكر
خلاصه من البئر وقيل من جملة الاجنباء توفيقه لسرعة العفو عن اخوته
حيث قال لا تنريب عليكم اليوم وتاويل الاحاديث هو معنى قدر
كل احد والوقوف على مقدار كل قائل بما يسمع من نطقه وحديثه بخلاف
الكياسة وصدق الفراسة وتمام النعمة توفيق الشكر على النعمة وقيل
من تمام النعمة الصون عن شهوة النعمة بزيوت النعم ومن تمامها صونها
عن الزوال والتغيير ومن تمامها رفع الهمة عن مساكنة النعمة قبل فواتها
حكيم تنبيه على ان العاصي لو تاب عن المعصية او عمل الحسنة عملا
بقول النبي عليه السلام انبع السيئة الحسنة يجحها كما قال تعالى ان
الحسنات يذهبهن السيئات والماسح في الحقيقة هو الله تعالى النال
كرم الله تعالى بمقتضى وعد ورد في الاثر ان الملك يطوى كتاب معاص
العبد ويرفع قدمه من الارض ويضعه في السماء الدنيا ثم في السماء الثا^{نية}
حتى يبلغ السماء السابعة ويقف في مقابلة العرش ويقول يا رب انت
عالم السر ان العبد الذي وكلتني عليه فعل انواعا من المعاصي وكتبها
في هذا الكتاب وهو ياكل نعمتك ويشكر لغيرك وهو عبدك ومخدم لغيرك
ويعصيك ويجعل نعمتك سلاحا لمحاربتك فلما شكى الملك بهذه
الشكاية اجاب الله سبحانه نعم فعل ذلك ولكن ندم بعد وجاء ندم

الى حضرة قبلك وعمل الحسنة فدخل في زمرة عبادي الذي يدرون
بالحسنة السيئة فقد غفرت له فكرم الله تعالى واسمع لايزاحم شيء فعلى
العاقل ان يسعى لمصانعه حتى يصل لطفه بلا عتاب وعقاب **لقد كان**
في يوسف واخوته في قصتهم ايات للسائلين دلائل للذين
سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القصة روى ان اليهود قالوا
للمشركين سلوا محمداً لم ينتقل يعقوب من مصر الى الشام فنزلت السورة
وكانت آية على صدق نبوته وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان قوم من اليهود رسل الله
صلى الله عليه وسلم فوافوا اتيانهم ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قصة يوسف
فتعجبوا منه وقالوا له من اين لك هذا يا محمد فقال علمنيه ربي وعادوا
الى اليهود فقالوا له ان محمداً العزني يذكر قصة يوسف كما انزلت في التوراة
فنزلت هذه الآية وهي ايات السائلين يعني اليهود وقال مقاتل سالت
اليهود رسول الله عليه عن قصة يوسف فاخبرهم بها فلم يؤمن به
غير جبر عبد عامر الحضرمي وقال الامام ابو منصور الماتريدي في تأويله
القران يحتمل انه ايات للسائلين الى اخر الدهر ويحتمل انه ايات صدق
نبوته لان قصة يوسف كانت في كتبهم بغير لسانه فجاءها بلسانه من
غير زيادة ولا نقصان فدل انه بالله علم ذلك وقال الامام القفيري في
قصته ايات لكل ذي حجة حتى يعلم انه كيف يصبر وكل ذي نعم حتى
يعلم انه كيف يشكر ويقال في قصة دلائل كيفية العفو عن الزلة
وكيف المجلة عند اللقاء لاهل الحفوة وقيل في قصته دلائل لطف الله
الجليل لاوليائه بالعصمة وايات ان المحبة لا تخلو عن المحبة وقيل في قصته
ايات على ان من صدق في رجائه تخلص يوما من بلائه وقيل ايات اعجاب
وعبر لا تحصى لاولي اللباب وقيل السؤال انواع والفوائد كذلك فاذا
جالست العلماء فاسئل بلسانك واذا جالست الحكماء فاسئل بعينك

وان جالست

وان جالست العارفين فاسئل بقلبك وان جالست المحبين فاسئل
بسر لك فاذا القيت العالم فقدم لسانك واذا القيت الحكيم فقدم عينيك
واذا القيت العارف فقدم قلبك واذا القيت المحب فقدم سر لك وان
اطلعت على غيب فقدم روحك وقال بعض اهل العلم يمكن تمضية الآية في
كل السائلين فكأنه قال ان سالتك العصاة ما يفعل الله بهم فاقرأ عليهم قصة
يوسف وقيل يعفو الله لهم كما عفا لاخوة يوسف وان سالتك الذين يؤذون
الاباء ويعقونهم ما يفعل الله بهم اذا تابوا فقل يعفو عنهم كما عفا عن اولاد
يعقوب وان سالتك المتحنون ما عاقبة امرهم فقل الفرج كما فرج الله تعالى
عن يعقوب ويوسف وان سالتك المسجونون والمهمومون والواقفون في
الخط فاجهم بهذه القصة وان سالتك الذين مات اولادهم فقل يجمع الله
بينكم في دار الكرامة فتسرون بهم ففي هذه القصة فوائد كثيرة لاولي اللباب
وقيل ايات للسائلين اي لاصحاب النبي عليه السلام حيث سألوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم سمي الله هذا احسن القصص قال لان المخبر هو حسن
القائلين قولوا والمخبر عنه احسن الناس وجهها فان يوسف لم يكن
بعد احد في الحسن مثله فقالت عائشة رضي الله عنها هو احسن ام انت يا رسول الله
قال هو احسن خلقا وانا احسن خلقا فقالت عائشة رضي الله عنها لا تخبر الناس
به قال صلى الله عليه وسلم ان لم اقل ان الله تعالى وانك لعل خلق
عظيم فنزل جبرئيل عم وقال اخبر الناس ان نورك ونور يوسف اقترعا
في صلب آدم فصار الحسن والجمال ليوسف والذكر والشرف والنور والحمود
والضياء والبهاء والعفاف والكفاف والهمة والرفعة والعلم والحلم والفضل
والعدل والعزم والكرم والبشارة والسعادة والخوض والشفاعة والدعوة
والاجابة والقضيب والناقة والتاج والعمامة والسيف والهراوة والقبض
والقناعة والذنك والاناية والرافة والرحمة والوفاء والكيانة والشفاعة



والاحكام الخفية والصلوة المكتوبة والزكاة المفروضة والسمع والطاعة
والصف والمجاهدة والشاكرين والاقامة والتكبير والتهليل والتسبيح والتقدير
والتمجيد والتعظيم والتعظيم والتعظيم والتعظيم والتعظيم والتعظيم والتعظيم
والمسعر الحرام والفران الحكيم والخلق العظيم والايات المفصلات والكلمات
المتواتر والازواج الطاهرات والعلو في الدرجات والبراق والمعراج والمقام
المحمود والحوض المورود والمحضر المشهود والافق الاعلى والمقام الادنى وسلام الله
العلنى الاعلى ومشاهدة جماله الجلى الاقصى فهذه الخصال الجميلة والاحوال
السنية لم يعطها نبي من الانبياء الا محمد صلى الله عليه وسلم فيكفى شرفا للعالم
ان يكون امته انبت الله تعالى فيه وبشرنا مشاهدة جماله امين وقيل ايات
لمن سأل عن قصتهم ولغير السائلين فاكفى بذكر السائلين فان كبار اولاد
يعقوب بعد ما اتفقوا عن اذلال اصغر ولاده اعنى يوسف وفعلوا به ما فعلوا
قد اصطفاه الله تعالى للنبوته والملك وجعلهم خاضعين له وان وبال
حسد هم لم قد انقلب عليهم وهذا من اجل الدلائل على قدرة الله تعالى وحكمته
وايضاً يحصل لذلك السائل بسبب تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذه السورة عليه وبما فيه من قصصهم على وجه صحيح موافق لما في الكتب
المنقولة من غير سماعه من احد ولا قراءة كتاب دلالة على صدقه في دعوى
النبوته **ومن** جملة الايات والعبارة الاصطفاء امر مخصوص بمشيئة الله تعالى
ولا يتعلق بسعي ساع ولا ارادة مرید **ومنها** ان من اراد الله به خيراً لم يكن لاحد
دفعه **ومنها** ان من عصم الله تعالى لم يكن لاحد رمية بسوء ولا قصد بضر
ومنها ان كيد الشيطان واغواءه امر لا يات من منه احد حتى لا يبيد فيكون
على حذر منه **ومنها** ان اخوة يوسف فعلوا ما فعلوا بابيهم من العقوق والعبد
ويوسف من القصد بقتله والقائه في غيابة الحب وسبيته بانه عبده واهله
وتفريقه من ابيهم حتى يكى ابراهيم على فراقه وابيضت عيناه من الحزن والبكاء

وصار حرصاً اي اذابه الحزن فلما اعترفوا بذنوبهم واعتذروا عند يوسف
وقالوا والله لقد اشرى الله علينا وان كنا لخاطئين قال يوسف لا تثريب
عليكم اليوم **ومنها** انهم اعتذروا عند يعقوب وقالوا يا ابانا استغفر لنا
ذنوبنا انا كنا خاطئين وهو مع الشاذلى الكثير منهم قبل عذرهم وقال
سوف استغفر لكم ربى فالعبد العاصى اذا اعتذر لذنوبه مع انه تعلم يتضرر
بها يغفر له كما قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
قيل في هذا المعنى ان كان عفوك لا يطلبن ذاك فمن مجود على العاصين
بالكرم **ومنها** انه ينبغي للعبد متى الايمان عند الموت كما قال يوسف توفنى
مسليماً فانه متى الاسلام لا نفس الموت فان الموت مع الايمان ليس بموت
انما الموت لمن مات وفات الايمان العباد بالله تعالى **ومنها** ان الحق بالحق
امر ممدوح ينبغي ان يطلب كما طلبه يوسف حيث قال والحقنى بالصالحين
ورد في الخبر ان النبي عليه السلام كان في المسجد وجاءه رجل مغطاً
وجهه بعمامة وصلى ركعتين وقال اللهم اعطنى العافية في الدنيا والاخرة
والايمان عند النزوع والامان في القيمة ثم ذهب فجاء جبرئيل فقال
يا رسول الله هل تعرف من المصلى قال عليه السلام لا قال جبرئيل هو اخوك
الخضر قال عليه السلام رده الى حتى اراه قال جبرئيل الان ذهاب مسير سنة
اشهر **ومنها** ان يعقوب بكى في فراق مخلوق حتى ابيضت عيناه في الدنيا
فكيف يكون حال من كان له فراق من الخالق في الاخرة والفراق اشد الشدة
الا ترى لو احرق ثوب لا يظهر منه صوت ولو احرق ظهر منه صوت
لان في الحرق اجزاء دون الحرق **ومنها** ان الفراق في الدنيا ينتهى بالموت
بخلاف فراق الاخرة فينبغى للاباء ان يعملوا عملاً نافعا لانفسهم واولادهم
لئلا يقع الفراق بينهم في الاخرة الى غير النهاية **ومنها** انه ينبغي للاباء الذين
مات ابناؤهم ان يخافوا من انهم اذا ماتوا ان لا يصلوا اليهم وهذه الايات

وامثالها حصص متعلقة بالافاق ولنا حصص متعلقة بالانفس
وهي اقوى من الايات المذكورة وامثالها وهي ان قصة يوسف تطلع
الناس من طريق الفهم الذي هو الانتقال الذهني على احوالهم البدن
والنهاية وما بينهما وكيفية سلوكهم الى الله تعالى فتدبر شوقهم وارادتهم
وتحدد بصيرتهم وتقوى عنيتهم وذلك ان مثل يوسف مثل القلب
المستعد الذي هو في غاية الحسن المحبوب المرموق الى ابيه يعقوب
وهو العقل والقلب هو المحسود من اخوته من العلات اي الحواس الخمس الظاهرة
والجنس الباطنة لا بالقوة العاقلة فانها لا تحسد يوسف القلب ولا تقصد
بسوء واما حسد سائر الاخوة اي الحواس عليه وقددهم بالسوء فهو انهم
تخجل بطبائعهم الى لذاتها ومشتبهاتها وتمنع استعمال العقل القوة الفكرة
في تحصيل كمالات القلب من العلوم والاخلاق وتكره ذلك ولا تريد ان
استعمال اياتها في تحصيل اللذات البدنية ومشتبهات تلك القوى الحيوانية
ولاشك ان العقل نظره الى القلب اكثر وميله الى تحصيل السعادة القلبية
من العلوم والفضائل اشد واوفر وذلك قولهم ليوسف واخوه احب
الي ابينا منا واخوه هو القوة العاقلة العملية المتولدة من ام يوسف
القلب التي هي راحيل اي النفس اللوامة التي تزوجها يعقوب العقل
بعد وفاة النفس الامارة واما قال ليوسف واخوة لان العقل كما يقتضي
تكميل القلب بالعلوم والمعارف يقتضي تكميل هذه القوة اي القوة
العاقلة بانواع الفضائل من الاخلاق الجميلة والاعمال الشريفة **اعلم**
ان هذه الحصص من الرموز القرآنية التي عجز العلماء الراسخون
من دركها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للقرآن بطنا ولبطنه
بطنا الى سبعة ابطن وفي رواية الى سبعين بطنا ولذا ذكر الفضلاء
في اثناء تفسير الايات الكريمة بكمات وخصايص على قدر الطاقة البشرية

والوقوف والاطلاع من الثقات ويذكر ان شاء الله تعالى وانشاء بيان ايات
هذه السورة نكت وحصص تقرب من القين تعميما للنفع ثم اعلم ان المراد باخوة
علاته العشرة وهم يوفادور وبيل وشمعون ولاوي وريالون وبشير ودبنة
من بنت خالة يعقوب لبنا تزوجها يعقوب اولاد فلما توفيت تزوج اخوها
راحيل فولدت له بنيامين ويوسف وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع بين
الاختين محرما واربعة اخرون دان وبغثالي وحاذ واسر من امتهن زلفة
وبهمة مات واحد منهم فبقى اثني عشر سوى البنات **روي** ان ابليس مثل
لاخوة يوسف غير بنيامين بصورة البشر وقال هل تعرفون احدا في الدنيا اقوى
منكم قالوا لا قال فلم تجوزون ان يكون الا صغر احب الي ابيكم منكم فحدث في قلوبكم
عداوة يوسف ولما قص يوسف رؤياه على ابيه وزجره يعقوب عن الاقصاص
على اخوته سمعت بعض نساء اخوته فاخبرن زواجهن فاشتد عداوتهم فظهر
الفساد في قلوبهم وارادوا صرف حب ابيهم اليهم كما حكى الله سبحانه وتعالى الجيب
حيث قال عز وجل **اذ قالوا ليوسف واخوه** اللام جواب القسم تقديره والله
ليوسف واخوه لامة وهو بنيامين وتخصيصه بالاضافة مع انهم اخوة ايضا
لاختصاصه بالاخوة من الطرفين **احب الي ابينا منا ونحن عصابة** والحكاية
انا جماعة قويا يتعصب بعضنا لبعض حتى بالمحبة من صغيرين لا كفاية فيهما
والعصبة تطلق على العشرة الى اربعين واكثر سمو بذلك لان الامور العظيمة
تعصب وتقوى بهم او المعنى نحن جماعة لا يعجزنا الاحتيال عليه ليخوننا
وجه ابينا فلما ذال الاحتمال لذلك وابونا يورثها علينا في الحب والمترلة فان قيل
ان اخوة يوسف ان كانوا انبياء فكيف يجوز منهم الحسد القوي وتبعيد الاخ
الصالح من الاب المشفق قلنا ذلك لا يضر نبوتهم عندنا لان المعبر عصمة الانبياء
في وقت حصول النبوة وما وقع منهم كان قبلها وقد سبق في هذا البحث تفصيل
القرطبي قيل المحبة امر قلبي فكيف عرفوه واجيب بانهم اعرفوه باننا نرى فيهم

اما في حق يوسف فلان يعقوب اصبحه يوم عيد ثلثة ايام فقص ابراهيم الذي
 اليه جبرئيل وقد جاء به من الجنة يوم القي في نار غرود وسند وسطه بمنطقة
 اسحق ووضع في يده حينئذ جاء بها جبرئيل يوم ولد اسحق فوقع منهم ما وقع
 لتخصيصه بها واما في حق بنيامين فلان يعقوب كان ينظر اليه نظر الشفقة
 فاستدوا على محبته اياهما **ان ابانا في ضلال مبين** خطابتين في اتيانه
 يوسف واخاه عليهما وهو تفضيل المفضل وترك التقديم في المحبة وليس المراد
 من هذا الضلال عن الدين ولو ارادوا لكفر وابل المراد منه الخطأ في تدبير امر الدنيا
 يقولون نحن انفع لهم في امر الدنيا واصلاح امر معاشه ورعي مواسمه من يوسف
 فحق اولي بالمحبة منه فهو مخطئ في صرف محبته اليه كذا ذكره محي السنة في العالم
 وقال النسفي اي خطابتين بابنا راشرين على عشرة مع استوائهم في كونهم اولاد له
 ومع اقتدار العشرة على الاحتيال على واحد فهذا عدول منه عن طريق الرأي
 في استصلاح الاولاد لتحاسد الاقارب مثل هذا وقال الامام ابو منصور الماتريدي
 في تأويل القرآن فيه دلالة على انه لا باس للرجل بان يخص بعض ولد بالعطف
 عليه والميل اليه اذا كان فيه معنى ليس في ذلك في غير وهذا قال اصحابنا رحمهم الله
 لا باس للرجل بان يخص بعض ولد بالهبة له اذا لم يقصد به الحيز على غيره من الاولاد
 وخصه لمعنى اوجب ذلك كما فعله ابو بكر رضي الله عنه حيث تحملها جدار عشرين
 وسقاً بالعالية ثم يحمل تخصيص يعقوب يوسف واخاه بالحب وجوها احدها
 ما رايتهما من الضعف في انفسهما والعجز في بدنيهما فازدادت شففته عليهما الله
 وهذا ما يكون فيما بين الخلق والثاني انه خصهما بذلك لفضل خصوصية كانت لهما
 اما من جهة الدين والعلم او غير امر الله تعالى بذلك والثالث انه لما نبش يعقوب
 نبوة يوسف كان يفضل على سائر اولاده ويؤثر عليهم لذلك وقال الامام الفقيه
 قدس سره لما اعتزلوا بقلوبهم على ابيهم في تقديم يوسف عليهم في المحبة عاقبتهم
 سبحانه بان تركهم حتى يسقطوا في ابيهم لسان اللوم فوصفوه بالضلال وهو من حال

وان كان المراد منه هو الذهاب في امر يوسف بكل حال ويقال لنا حسدوه في
 تقديم ابيهم يوسف عليهم لم يرض الحق سبحانه حتى قامهم بين يدي يوسف فخروا
 له سجداً ليعلم ان الحسود لا يسود ويقال اطول الناس حزناً وادومهم غصنة
 من اراد تأخير من قدمه الله او تقديم من اخره الله تعالى اذا خيره يوسف اراد
 ان يجعلوه في اسفل الحب فرفعه الله تعالى فوق السرى انتهى وقيل واذا اراد التقيير
 الانفسى يراد ان نسبة الحواس باهم العقل الى الضلال الذي هو البعد عن الضو
 بالنظر الى الامور الدنيوية وذلك لعدم اطلاع الحواس على المنافع الاخرية
اقتلوا يوسف من جملة المحكي بعد قوله اذ قالوا كانوا تفقوا على ذلك الا
 من قال لا تقتلوا وقيل انما قاله شمعون وقيل دان وقيل روبيل وهو اكبرهم
 سناً ورضي به الآخرون الا من قال لا تقتلوا ذكره القاضي **واطرحوه ارضاً**
 اي القوة الى ارض غريبة بعيدة عن ارض يعقوب بحيث يخفى عليه موضع يوسف
 ويقصرون اخباره وقوله ارضاً الى ارض نصب بنزع الخافض كافي قوله واختر
 موسى قومه اي من قومه ذكره النسفي وقيل اي اذهبوا به مسافرين ارضاً منكورة
 بعيدة من العمران نصبت بتقديم في كالظروف المبهمة لايها ما لتكثيرها
 وقيل في ارض تاكله السباع قال النسفي في التيسير وقال بعضهم لما قالوا يوسف
 واخوه احب الى ابينا منا ترى اي لهم الشيطان في صورة شيخ وقال ان يوسف بر
 ان يستعبدكم فقالوا ما الرأي فقال اقلوا يوسف واطرحوه ارضاً فجعل لكم
 وجه ابيكم فقالوا له لو فعلنا ذلك كنا عاقين للاب عاصين لله تعالى
 فقال ثم تتوبون فتكونون قوما صالحين ثم غاب عنهم فثبتوا على هذا الرأي
 يقول اقلوا يوسف لتخسهم مادة هذا الامر والقوة الى ارض غريبة **فجعل لكم**
وجه ابيكم جواب الامر والمعنى يصف لكم وجه ابيكم فيقبل كليته عليكم
 ولا يلتفت عنكم الى غيركم ولا يميزكم في محبته احد ذكره القاضي **اعلم**
 ان من جملة المحصن في هذا المقام ان يعقوب احب يوسف فحسده اخوه



حتى قصدوا هلاكه ولكن الله جعله عزيزا في مصر كما ان الله تعالى احب سائر المؤمنين
فجسد هم ابليس واراد هلاكهم ولكن الله جعلهم اعز من ان اخوة يوسف ظنوا
ان يوسف اذا غاب انقطع حب يعقوب منه وينصرف الى جنهم ولم يصبر كذلك
بل اعى الله بصر عنهم وزاد حبه بيوسف وكذا الشيطان يريد ان يبعد المؤمن
بالمعصية وهو يستغفر ولا يفتر بطاعته قال صلى الله عليه وسلم لو لم تذنبوا
لخشب عليكم ما هو اشد من ذلك العجب العجيب **حكي** ان زاهدا رأى حوريا
في المنام فسالها من انت قالت لك قال ما اجل وجهك قالت بينا كنت
في مجلس علم فبكيت على ذنبك واخذ ملك قطرة من دموعك وجاء بها
الى منحت بها وجهي فزادني الله تعالى جمالا وان اخوة يوسف اغتروا نفوسهم
وكثرتهم وقالوا نحن عصبة ولم يعرفوا ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء
كما ان ابليس اغتر حيث قال ناخير منه خلقني من نار وخلقته من طين
وان يعقوب لما اغمض بصره عن غير يوسف فتح الله بصره وابصر يوسف
فالمؤمن اذا اغمض بصره عن المحرمات في الدنيا فتح الله تعالى بصره
فابصر وجهه الجميل في الآخرة ذكر بعض الافاضل **وتكونوا محزونين** بالعبث
على نخل من بعد يوسف والفراغ من امره او قتله او طرحه او
عقوق الاب او عصيان ام الله **قوما صالحين** تائبين الى الله تعالى ما جنيت
فيغفر لكم او صالحين مع ابيكم يصلح ما بينكم وبينه بعد تمهد ذنوبهم
في امر دنياكم فانه ينتظم لكم بعد بخلو وجه ابيكم ذكره القاضي قال الامام
القشيري قدس سره قدما قيل من طلب الكل فانه الكل اراد اخوة يوسف
ان يكون اقبال يعقوب بالكلية عليهم والله تعالى يقول فتولى عنهم وقيل كما
قصد هم ان لا يكون يوسف عند ابيه فتساوى عندهم اقسام غيبته
وقالوا ما القتل واما النفي ولا باس بعد ان لا يكون يوسف وقوله وتكونوا
من بعد قوما صالحين لم تطب نفوسهم بان يذهبوا عن الله بالكلية فذبر

والحسن الزمعي قبل ارتكاب ما دعتهم اليه نفوسهم وهذه صفة اهل التوبة
اعلم ان من جملة الحصص في هذا المقام ان اخوة يوسف ذبروا التوبة
قبل ارتكاب ما دعتهم انفسهم اليه وهذه صفة اهل العرفان من اهل الانبياء
كما ذكره القشيري قدس سره **ومنها** تحقيق ما قيل من طلب الكل فانه الكل اذا
اراد اخوة يوسف ان يكون اقبال يعقوب بالكلية عليهم والله تعالى يقول
فتولى عنهم كما ينبغي **ومنها** ان ابليس يوسوس كل من يعمل المعاصي برجاء التوبة
والصلاح واذا اريد التفسير لا انفسى يراد بقتل يوسف ان الكواكب يقتلون
القلب بالثلاثة ذات البدنية قال صلى الله عليه وسلم لا تميتوا قلوبكم بكثر
الاكل وبطرحه ان يجعل القلب مشغولا بامر الدنيا بعيدا عن تدبير العقل
وفكر العاقبة ومجلو وجهه الاب استنزلها العقل الى الفكر في باب المعاش
وتحصيل اسبابه والتوجه نحوه ومعنى الكون بعد قوما صالحين كونها
في ترتيب المعاش ونهية اسباب على حسب المراد ذكر بعض الافاضل
قال قائل منهم يعني هو ذا وكان احسنهم فيه رايا واكبرهم فيه وقيل رويل
وكان اكثرهم شأنا ذكره القاضي **لا تقتلوا يوسف** فان القتل عظيم
فلا تفعلوه **والقوة في غيبة الحب** في قعره سعى لغيبه عن عين الناظر
لان الغيبة في اصل اللغة الموضع الذي يغيب فيه صاحبه وكل ما غيب
شيئا عن الحسن يكون فيه فهو غيبة والقبر سمي بذلك والحب البئر الذي
ليست بمطوية سميت جنبا لانهما قطعت قطعا ولم يحدث فيها غير القطع
من طي وتعريف الحب للاشارة الى بئر قد عرفوها في اسفارهم **يلتقطه** ياخذ
الا لقاط تناول الشيء المطروح عن الطريق ومنه اللفظ **بعض السبارة**
بعض الذين يسترون في الارض اي يذهبون الى اطراف العالم ويحصل المقصود
وهو خلو وجهه الاب من غير ارتكاب امر عظيم وهو القتل ومن غير لقب
سفر لادها به قال النسي السبارة العير وقيل مارة الطريق يقول القوة

في أسفل بئر عميقة قليلة الماء على صخر السائلة والقوافل يلتقطه بعضهم
 فيخلوكم مكانه من غير ارتكاب القتل ويحصل لكم المقصود الآخر وهو سبكم
 اياه الى البلد الثاني من غير ان يحتاجوا الى تكلف سفر فيه بانفسكم فتفزع هذا
 القاتل الى الاخوة بهذا التدبير وكان مقصده نقص رايهم في القتل وخرهم
 عنه الى الراي الثاني بتسهيل ذلك التبريل عليهم والعاقلة اذا وقع الى شرين
 اختاراهما ثم قوله في غيبة الحب بالتعريف دون التنكير لانه معنيان
 يحتمل انهم اشاروا الى بئر قد عرفوها في اسفارهم ويحتمل ان يكون ذلك كقولك
 اريم بئر في الماء ولا تريد ماء بعينه انما تريد به الجنس **ان كنتم فاعلين**
 ان غرضهم على فعلكم وهم كانوا يومئذ بالغين ولم يكونوا انبياء بعد
 وقيل لم يكونوا بالغين وليس يصحح بدليل انهم قالوا وتكونوا من بعد
 قوما صالحين وقالوا يا ابا ناس استغفر لنا ذنوبنا والصغير لا ذنب له
 قال محمد بن اسحق اشتمل فعلهم على جرح من قطيعة الرحم وعقوق الوالدين
 وقلة الزافة بالصغير الذي لا ذنب له والغدر بالامانة وترك العهد والكذب
 مع ابيهم وعفى الله عنهم ذلك كلها حتى لا يياس احد من رحمة الله وقال بعض
 اهل العلم انهم غرموا على قتله فقصصهم الله رحمة بهم ولو فعلوا اهلكوا
 اجمعين وكل ذلك قبل ان نبأهم الله تعالى كذا في المعالم قال النسفي رحمه
 قال الامام ابو الحسين محمد بن يحيى البشاعري رحمه في كتاب عصمة الانبياء ان
 الاخوة يستصحب الشفقة لكن الميل الى حفظ النفس ربما يغلب على الشفقة
 فلا يقدر على استعمالها فيعامل معاملة الاجانب والشفقة على حالها غير
 متلاشيه لكنها غير عاملة دليله قول احدهم لا تخبروا يوسف لا تقتلوا يوسف
 والقوة في غيبة الحب وهذا كلام من هذا القائل على نظم الشفقة واجاب
 له مبني على الشفقة ايضا الا ان مطالبهم حظوظهم من ابيهم غلبت
 عليهم فلا يتركوه من غير ادنى ومكرهه الحقوها به ولم يخجلوا ايضا بالهلاك

على الاستيصال لان اللقاء في الحب مرجوم منه الخلاص وقولهم ايضا
 ان ابا ناس في ضلال مبين عنوا به لفي خطابين حيث لا يستوي بيتا في الحجة
 لنا والاقبال علينا والشج بنوا لم يعرفوا ان اقبال يعقوب الى يوسف لم يكن
 من جهة الولدية وانما كان من معرفته بصنع الله تعالى في شجبه بالتقويم وبما وضع
 الله فيه من اللطائف فكانت محبة لما كان يكشف له من زيادة الاطلاع
 على صنع الله فيه وكان لا يلزمه النسوة بينهم ولذا قالوا ان للاب ان يزيد
 في الاحسان والبر على بعض الولد دون بعض لزيادة منقبة في الدين كرامة الله
 بها وان كان الاولاد سواء في معاني الدين فعليه ان يستوي بينهم في الاكرام
 والبر فلم يكن يعقوب عليه السلام في خطاء بين كما قالوا بنوه الا انهم توهوا
 انه يكرمه لعين الولدية فزأوا انفسهم ولاده فنسبوه الى خطا بين ولو عرفوا انه
 لمعنى من لطائف الله تعالى فيه يكرمه لم ينسبوه الى الخطاء وفي ذلك امانة انهم
 يستعظمون اقبال ابيهم عليهم ويغتنمون اكرامه اياهم حيث ما كسوه ولو
 كانوا متاهين بر الوالد غير مفتنين عطفه عليهم لم يشغلوا بتلك المماكنة
 مع ابيهم الا انهم جعلوا وجه المعاملة في حلال كلامهم بعضهم مع بعض
 ومع ابيهم ومع اخيهم من نحو قولهم ليوسف واخوه احب الى ابينا منا ونحن عصبة
 ومن قولهم قتلوا يوسف وقولهم وتكونوا من بعد قوما صالحين وقولهم مالك
 لا تأمنا على يوسف ثم ترك المجاهدة بقتله مفاصلة في ذلك كله دليل على
 صحة ايمانهم اذ لو لم يكن لهم ايمان لم يكن لهم مانع عن قتله من غير تدسيس
 واحتيال وفي ذلك كله دليل على ان تركه بنوة ابيهم واجدادهم كانت متعذرة
 الى بواطنهم حتى لم يصيروا معاندين عناد المعرضين عن الحق بل وجدوا لانهم
 لم يكونوا في ذلك الوقت انبياء فلم يكونوا معصومين عن المحظورات كلها ففعلوا
 فيما وقعوا الحكمة باللغة عليها الله تعالى وعلم نفعا متصلا بهم وبابيهم وبأخيهم
 وبالمسلمين فاجرى الله عليهم تلك القصة وعقب تلك اللطائف والنعمة

فيهم وفي غيرهم انتهى **اعلم** ان من جملة الحصاص في هذا المقام اختيار
 اهون الشرين فان مقصود القائل بهذا التدبير نقض رأيهم في القتل
 فينبغي للعاقل ان يختار الاهون وان ينصح اخاه بالتدبير ولما قاله شفقة
 والباقون قبلوه دل على ايمانهم اذ الشفقة من الايمان واذا اريد التفسير
 الانفسى يراد ان بعض الحواس ينظر عاقبة الامور وتخاف من الاضرار الكلية
 ولكن لا يقدر على ان يمنع الاخوة عن جميع المفاسد فياثر الحواس الباقية بالانفاق
 في غيابة الحب اى جذبها القلب الى الجبهة السفلية وقهر الطبيعة البدنية
 لعله لا ينقطع ويخرج به بعض السالكين **اعلم** ان اخوة يوسف لما قالوا
 فيما بينهم اقتلوا يوسف واخرجوه ارضا وقال لهم يهودا اوروبيل لا تقتلوه
 ولا تسافر وابه الى مكان بعيد بل القوه في غيابة الحب الى اخر ما قاله
 اطاعوه واستأذنوا اياهم اول مرة ولم ياذن لهم فجاؤا الى يوسف اذ
 خدعة الصغير ايسر ومال الى قولهم وتضرع الى ابيهم فلما لان جاؤا ثانيا
قالوا ليعقوب يا ابانا مالك لا تأمنا على يوسف حال من الكآبة
 اى لم تخاف عليه **واناله لنا صحنون** ونحن نشفق عليه ونريد له
 الخير ارادوا به استئصال يعقوب عن رايه في حفظه منهم باوجد نسيم
 حسدهم ذكره البيضاوى وقال النسفي **هم** قالوا لم تخاف علينا ان تناله
 سوء واناله لنا صحنون اى وهو اخونا وشقيقنا ونحن له ناصحون
 يريدون به الخير ظاهرا وباطنا لا موضع لانتها ملك ايانا فيه ونحرمهم
 في السفر ان يحوطوه ولا يدعوه ياخذ وجهها مخوفا ولا يفرده عن انفسهم
 ولا يكلفوه ما يخاف عليه منه ونحو هذا قال مقاتل في الكلام تقديم
 وتأخير قالوا ارسله معنا فقال ائني ليجزى ان تذهبوا به فح قالوا مالك
 لا تأمنا على يوسف وقال في كتاب عصمة الانبياء كانتهم كانوا طابوا يوما
 حتى خاطبوه بهذا مالك لا تأمنا على يوسف وارادوا بشا كيد هذا الكلام

استسأل ابيهم واستسلامه بارسال يوسف معهم وقال الامام القشيري
 قدس سره كلام الحسود لا يسمع ووعظه لا يجمع وان كان في معرض النصيحة فانه
 يطعم الشهد ويطعم الصاب ويظهر الشفاء ويضم الاوصاب ويقال **العجب**
 من قبول يعقوب ما ضمنوه له من حفظ يوسف وقد تفرس قبله ما قاله يوسف
 فيكيد ذلك كيدا ولكن اذا جاء القضاء عمى البصر ويقال من قبل على محبوبه حديث
 اعدائه لقي ما لقي يعقوب في يوسف من بلادة انتهى ومن الحصاص في هذا المقام
 انهم لما ادعوا الامانة بغير صدق هنك الله من هم وكذا اهل الرويا يوم
 القيمة اللهم لا تخزني يوم يبعثون وان يوسف كان يعرف حسدهم ونحو
 ضررهم ولكن الكريم لا يرد سائله كما قيل في مثله **شعر** ولوم يكن في كفه غير
 روحه تجاذبه فليشوق الله سائله فلم يرد سؤالهم ورضى بديل الزوج وهو
 واحد والله الكريم الرحيم رحمة كثيرة كيف يرد سائله وان في كلامهم نصحا
 من وجهين احدهما انه باضرارهم الاضرار باجنهم كانوا معتقدين للنصح من
 ارتكب الكبيرة اذ لم يستحلها فهو في عقد الايمان صحيح فاخوة يوسف عرفوا
 النصيحة في باطنهم غير ان غلبة الشهوة في حفظهم حملتهم على ذلك الفعل
 فلم يستعملوا النصيحة المتكينة والثاني انهم اعتقدوا تقييده عن ابيه لا اهله
 وفي ذلك طرف من النصيحة وان كلام الحسود لا يسمع ووعظه لا يجمع وان
 كان في معرض النصيحة وان القضاء اذا جاء عمى البصر فان يعقوب مع احتيا
 في حفظه وقوله فيكيد ذلك كيدا اطاعهم واذا اريد التفسير الانفسى
 يراد مراودة الحواس للعقل عن القلب بالتسويات مع كراهة العقل له
 وكذا النفس لا تجذب القلب عن ضبط العقل لا بعد ان يوافقها القلب
 لما انهم لم يقدر روعا على ما ارادوا الا بعد موافقة يوسف **ارسله معنا غدا**
 ابعثه معنا الى الصحن **غدا** **برقم** يتسعم في اكله الفواكه ونحوها من النعمة
 وهي الحصب اى ياكل جميعا ما يكون فيها بكثرة وسعة **ويلعب** وذلك

في اللعب المباح الذي قد يفعله الكبار مع الصغار وخصوصا اذا كانوا
 اخوة لا يختص بعضهم من بعض ويجوز ان يكون اللعب هو ما ذكر بعد
 من الاستباق في قولهم ذهبنا نستبوع اى نرمي بالقنطري والسهم
 وقيل نسايق بالاقدام وكل ذلك مباح في الشرع قال النبي صلى الله عليه وسلم
 ليس من الله الا ثلثة ملاعبة الرجل اهل ودميه عن قوسه وثأديه
 فرسه وقال صلى الله عليه وسلم سيكون فتوح فلا يعجز احدكم ان يلو
 تقوسه او سهمه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسابق عائشة رضي
 الله عنها على الاقدام كذا في التيسر **واناله لحافظون** اى في حين لعبه من ان يناله
 سواء او يتعثر او يطوف بحيث يخاف عليه من الوحوش والهوام قال
 الامام القشيري قدس سره اطعموا يعقوب في تمكينهم يوسف ما فيه
 تفرج يوسف وراحته من اللعب فطابت نفسه باذهاهم اياه
 من عنده وان كان يشق عليه فراقه لكن المحب يؤثر راحته محبوبه
 على مشقة نفسه ولما ركن يعقوب الى قولهم **واناله لحافظون** اى من
 قبلهم حتى قالوا وتركنا يوسف عند متاعنا فاكله الذئب كذلك يكون
 من سلم جيبه الى عدائه غص بجنتى بلائه وقال في كتاب عصمة الانبياء
 ما معنى اجابة يعقوب لبنيه في ارسال يوسف معهم وقد سمع انهم للترغ
 واللعب بدعوى ويجهلون وهو نبي مرسل هاتجهم عن اجابته قلنا انه
 عاملهم بالعشر فيما لم يكن محرما على يوسف في حال صباه والترغ واللعب
 اللذان كانوا يدعونه اليهما لم يكونا معصية وان كانا مكر وهين او لغو
 والنجاء الاجلة في معاملة الناس ومجاملتهم كانوا لا يختارون من الاعمال
 الا افضلها ومن الامور الا اكملها لكنهم اذا استقبلهم من دونهم لغوا واصا
 بكروا عاملوهم على قدر احتمالهم فامكن من النجاء الاصفاء مذموم
 لجبل ماردهم في تحسين اخلاقهم استجلا بامانهم للذين عاملوهم الى الحق والهدى

فان قال قائل ان مجيى عليه السلام فيما يروى عنه عرف ذلك
 حتى دفع الاجابة للصبيان الى اللعب حتى مدحه الله تعالى فقالوا واتينا
 الحكم صبيا وهو ابن اربع سنين حيث قال لهم ما اللعب خلقت
 فلهذا عرف يوسف ذلك حتى كان يدفعهم قلنا انه عرف انه للعب
 لم يخاف ولكن لم يدفع كلهم تعظيما للاخوة الذين كانوا الكبر ستانته
 ولم يظهر الاجابة بالكلام ولما بال عمل رتعا ولعبا فاما باس بر من حسن عشرته
 وقال الامام ابو منصور رحمه الله يخاف يعقوب على يوسف الضيقة من جهة
 الجمع بتركهم حفظ اوقات الاكل فامنوه عن ذلك بقولهم نرتع اى ناكل
 وخاف عليه ان يكلفوه امر يشق عليه ويشد فامنوه ايضا عن
 ذلك بقولهم ونلعب لانه ليس في اللعب مشقة ولا شدة وخاف
 عليه الضيقة بتركهم حفظ فامنوه عن ذلك بقولهم **واناله لحافظون**
 حتى استنقذوه من يد يرقيل ماله لا تأمنا هذا عتاب منهم لا بهم
 ومثله في النيران ومالك لا تؤمنون بالله وهذا عتاب لله مع عباده
 وقال نوح ماله لا ترجون الله وقاروا هذا عتابه مع امته وقال وماله
 لا اتقوا الله على الله وهذا عتاب الصالحين مع انفسهم وقالوا قولهم
 ارسله معنا غدا نرتع ونلعب **واناله لحافظون** تكلموا بها في كلمات
 وفيها ثمانية انواع من الخطاء قالوا ارسله وهذا امر وامر الابن اياه خطأ
 وقالوا معنا وهذا منهم رؤيتهم انفسهم وهي خطأ وقالوا غدا وهذا طول
 امل وهو خطأ وقالوا نرتع وهذا حديث الاكل وحفظ النفس وهذا
 من المتورعين خطأ وقالوا نلعب وهو من الانبياء وخطأ وقالوا وانا
 وعظمو انفسهم وهذا من الكبراء خطأ وقالوا لحافظون راء الحفظ
 من انفسهم وهذا من الله فالاصناف الى العبد خطأ واطلقوا هذا الوعد
 ولم يقولوا ان شاء الله وهو خطأ لكن ستر عليهم ابوهم مع علمه بخطائهم

شفقة عليهم كذا في التيسير ومن الحصص ان يوسف عليه السلام لما اعتمد
على حفظ الاخوة وقع في البئر بسببهم فينبغي للعاقل ان يعتمد على الله تعالى
في كل الامور لا على عصمة الغير ولا على طاعته **حكي** ان جنيد البغدادي
قد روى قال ان الله تعالى يقول يوم القيمة من قابلنا باعماله قابلناه بعدلنا
ومن قابلنا بافلاسه قابلناه بفضلنا **بيت** حار حيزا ورده ام يارب
بدركاه تونبست نيستي وعجز تقصير وكناه اورده ام **ومنها** ان يوسف
ذهب ليلعب ويعقوب رضي به فابتلى واذا اريد التفسير بالانفسى
يراد ان مراودة الحواس للعقل عن القلب وعكسه انما يكون بالتلذذات
الجسمانية والشهوات النفسانية والزخارف الفانية وميل القلب الى
وساوس النفس بسبب طمع العشرة والاهو فن لعب في الظاهر اصابه
البلاء العظيم فكيف يكون حال من يلعب في الباطن **قال** يعقوب
اني ليحزنني ان تذهبوا به لشدة مفارقة علي وقلة صبري عنه
فان قيل كيف جاز وقوع قوله تعالى ان تذهبوا به فاعلاه وهو مستقبل لقوله
ليحزنني وهو حال اذ يلزم تحقق الفعل قبل تحقق فاعله قلنا ان الفاعل
في الحقيقة هو المضاف للفعل راي تصور ذهابكم به الحزن انما يكون على الجور
ولذا عرفوه بانهم القلب لغوات المحبوب ومن الحصص ان يحزن المؤمن
على فوات ما هو محبوب له **حكي** ان حكيم قال من هم وحزن في غير ثلثة امور
فانه لم يعرف الحزن ولا السرور احدها هم الايمان انه يختم عمره به ام لا
والثاني هم امر الله تعالى انه يتم ام لا والثالث هم الخصماء انه يخيب منهم ام لا
ومنها ان يعمل بموجب حزنه فان يعقوب لو عمل بموجب ما رضى بذهابها
يوسف **ومنها** ان يستمر على حزنه حتى حصل له الامن والسرور قال
ابراهيم النخعي من كان آمنا ولا يكون محزونا تخاف ان لا يكون من اهل الجنة
لان اهل الجنة قالوا انا كنا قبل في اهلنا مشفقين وروى ان الحسن

البصري ما روى الكاظم رجوع من دفن امه واذا اريد التفسير بالانفسى
يراد ان العقل يحزنه ان يذهب الحواس بالقلب الى هواهن فانه اختل
البدن كله كما قال عليه السلام ان في الجسد لمضغة اذا صلحت صلح الجسد
كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب **واخاف ان ياكله**
الذئب لان الارض كانت مذابة تخاف ان يشتغلوا عنه بما يشتغل
مثلهم فيفعلوا عنه فيعد عليه ذئب فياكله وقال مقاتل وانما قال
يعقوب ذلك لانه راي في المنام ان ذئبا انتزع يوسف من يده وقال الامام
ابو منصور به وهذا لا يحتمل لان رؤيا الانبياء حق وصدق فلا يحتمل ان راي
ذلك ثم يقول واخاف ان ياكله الذئب او يدعه يذهب معهم لكنه خاف عليه
اكل الذئب على ما يخاف على الصبيان في المفاوز اذا خوف على الصبيان منها
والضياع عليهم يكون بالذئب اكثر من وجه آخر لانه جائز ان يفترسه سبع
عند اشتغالهم بعمل وقال الامام القشيري قدس سره يقول اني ليحزنني ان
تذهبوا به لاني لا اصبر عن رؤيته ولا طاقتي بفرقة هذا اذا كانت الحالة حالة
السلامة فكيف ومع هذا خاف ان ياكله الذئب وفي الخبر انما يسقطه
على ابن ادم ما يخافه وما خاف يعقوب على ولده الذئب امتحن بحديث
الذئب كذا في التيسير ومن الحصص ان يحترز العاقل عن موضع كان فيه
مهلكات ويخاف ان يذهب به الاخوان السوء الى موضع ياكله الذئب الذي
اسمه جهنم فانها يوتى بها يوم القيمة بالسلاسل وتحم الى الناس لتأكلهم
ومنها ان يعقوب ذكر العذر لابنائه بقوله واخاف ان ياكله الذئب وكانوا
لا يعلمون ان الذئب ياكل الناس الى ان قاله ولذا قالوا اكله الذئب وكذلك
ذكر الله تعالى العذر لعباده بقوله يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم كاذبا
بعض المفسرين حتى يعتذروا بان كرمك غرنا ياربنا **ومنها** ان الانسان يسقط
عليه ما يخافه ويذكره فان يعقوب لما خاف على ولده وكانت تطير بالذئب



امتحن به وفي الحديث انه كان يحب الفال ويكره الطيرة واذا ارى النفساني
 يراد ان العقل يخاف من القوة الغضبية فانها اذا ظهرت حجت القلب عن الاعمال
 الخاصة وانما القوى واشد اضراؤه وابطال الفعلة وهو المعنى من الاكل **وانتم عنه**
غافلون لاشتغالكم بالربح واللعب او قللة اهتمامكم بحفظه ومن الحصص
 ان سبب الغفلة عن امر الآخرة الاشتغال بالربح واللعب فينبغي للعاقل ان
 يحترز عنهما والاشتغال بهما **ومنها** ان منشأ البطول في الايمان والعمل فلة
 الاهتمام بحفظهما **ومنها** ان يعقوب لقن الحجة لابنائه فانهم قالوا يا ابانا انا
 ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فكانتم اعتذروا بالغفلة ولهذا
 قال بعض الصحابة لا ينبغي للعاقل ان يلقي الخصم الحجة واذا ارى النفساني
 يراد ان الحواس تشتغل بالملذات فتغفل عن حفظ القلب فيأكله القوة الشهوانية
 والتلذذات النفسانية ويبعد عن غفلة **قالوا** اخوة يوسف **لن نكلمه الذئب**
 اللام موطئة للقسم اي والله لن نكلم يوسف الذئب **ونحن عصبه** الوو
 حالية اي والحال نحن جماعة عشرة **انا اذا الخاسرون** جواب القسم اي
 انا اذا الخاسرون نخسر اخانا اولعاجزون مغبونون او مستحقون ان يغي
 علينا بالخسار قيل حق في حق اخوة يوسف ما وصفوا به انفسهم من الخسران
 فان من باع اخا مثل يوسف بثمن ذلك الثمن الخسران حق ان يقال حسرت صفقتك
 وفي كتاب عصمة الانبياء فان قالوا كيف يجوز من النبي المرسل الاشتغال بعبادة
 الناس في كلامهم من نحو قوله اني ليخبرني ان تذهبوا به الى اخيه واسرار الانبياء كانت
 لله تعالى غير متبق فيها غير ذكره فكيف كان يخبر به يوسف قلنا هذا اظهر
 منه الشفقة على الولد والوالدان ثاموران بالشفقة على الاولاد والشفقة
 عليهم لا تنزل حق الحق عن سرارهم لان الشفقة قائمة برحمة الله تعالى ورحمته
 صفته لا تبعد عن الحق سرا وعلنا قال الله لنبيه فيما رحمة من الله لنت لهم
 والكان باطنه مصفى عن ثواب الشك وروايب الميل الى الاسباب

دليله قوله وما اغنى عنكم من الله من شيء ان الحكم الله عليه توكلت اخبارا
 بان ما مخاطبهم على قدر احتمال عقولهم على ما جرت به العادات فيما بين الناس
 من استعمال الاسباب لا بداء العذر وتسكين الخواطر من لعل وعسى وقال
 بعض الحكماء مؤكل بالمنطوق وان بداء يعقوب من ذلك قال اني ليخبرني فخرن
 وقال واخاف ان يأكله الذئب فقالوا فأكلمه الذئب وقال وانتم عنه غافلون
 فجعلوا ذلك عذرا لانفسهم فقالوا وتركنا يوسف عند متاعنا وكان يجتهد
 بذكر هذه الكلمات في حفظ الولد وحث الآخرة على ذلك فتكلم بما صار تلقينا
 لهم ماذا يفعلون فقد كانوا لا يدرون ماذا يصنعون به وماذا يقولون له
 فتلقوا من كلماته عذراهم وتعلموا باشارته عذرهم وعن ابن عباس رضي الله عنه قال
 لما قال يعقوب واخاف ان يأكله الذئب قالوا ما سمعنا بذئب اكل انسانا
 فمن اين تقول هذا قال رايت منذ ليال كأتى على قلة جبل ويوسف في بطن
 الوادي وقد احاطت به عشرة ذئاب يريدون قتله فاروت التزول لانتقذه
 فلم اجد الى ذلك سبيلا فبينما انا كذلك انشقت الارض وسقط يوسف
 فيها فماذا الذي ذلك واستيقظت فاذا يوسف في حجرى فقلت الحمد لله قال ابن عباس
 فاحيل حال يعقوب والذئاب اخوة يوسف وانشقاق الارض وقوعه في غيابة الليل
 فقيل لابن عباس وهل كان يعلم يعقوب تاويل الرؤيا قال نعم قالوا له فلم ارسله
 معهم فقال اما سمعتم اذا جاء القدر رعى البصر كذا ذكره النسي في التفسير
 روى ان ابليس اتاهم فقال وهو في صورة شيخ وكانوا يريدون ذلك في الشتاء
 ليس هذا وقت الخروج به الى الصحراء فامكنوا حتى الربيع فقولوا لا ب طاب
 الزمان وتزيت الصحراء ويوسف في البيت لا يرى ما يرى فاذا لم يخرج
 معناه فيخرج فلما جاء الربيع جاءوا الى يوسف وكلموه حتى غيروه في ذلك
 وقالوا اذا استلنا ابا نانا يا ذن لك فاجهذ انت معنا في الاستئذان ففعلوا
 فتضرع يوسف ابيه في ذلك فاضطر فاذا له ليلة ان يخرج معهم غدا

وكان طول الليل يكي خوف من فراقه وتلك الليلة صارت بالنسبة الى يوسف
طويلة لا شتياء بالربيع واللعب وبالنسبة الى يعقوب قصيرة لخوف فراقه
حبسه فلما اصبح رجلاه وطيبه وبنفيس الثياب جعله وان القميص الذي
البس جبرئيل الخليل عليها السلام وقت اللقاء في النار جعله في القصب
وعقده في عضده او حمله في تيمه وعلق في عنقه ووضع قرصين وزيتونا
في زنبيل ولبنا وماء في كوز وسلمه الى شمعون وقال اذ اجاع يوسف اطعمه
واذا عطش اسقه فان لا يصير على الجوع والعطش وفرح يوسف بذهابه
معه ولكن ظهر خلافه وبكى يعقوب للفراق منه يوما ولا يعرف ان مدة الفراق
تمتد وليس يعقوب لباسه فخرج معهم يشيع يوسف فلما خرج من درب
كفان الى شجرة كان عندها وداع المسافرين ولذا شتى تلك شجرة الوداع عانق
يوسف وودعه وبكى وقال لاخته لائله موتني فاني اتوسم فيه اثار وابي
وجدي واوصي يوسف بوصايا قال لا تنس الله بكل حال واذا وقعت في بئنة
فاستعن بالله تعالى واكثر من قول حبي الله ونعم الوكيل فان جدك ابراهيم
حين اتى في النار قال ذلك ولا تنسى فاني لا انساك ولا ننحك حتى تاتي
فاني لا اضحك حتى اراك وعاهد اخوة يوسف ان يطعموه ويسقوه عند الحاجة
ومجملوه ولا يتبعوه فقبلوا منه ذلك ومن الحصص ان يعقوب قبل اقوالهم
لكونها في نفسها حسنة كما روى ان الى بلخ ابواب ابراهيم كان قاعدا سمع
الناس ما في واقعا على رأسه وكان يرفع قصعة فقطر منها قطرة على ثوبه
فامر بضرب عنقه فلما علم اسمعيل ذلك اخذ القصعة وصبرها بمجملتها
على رأس الامير فقبل له ومجك هو امر بضرب عنقك بسبب قطرة
فلم تخف حتى صبيت ما في القصعة كلها قال اسمعيل علمت انه اراد قتل
بقطرة وانا قلت ان الناس يذمتونه ويقولون انه قتل واحدا من اصحابه
بل اجرم فصبيت القصعة ليكون له عند الناس غدر انه اساء الادب

فقتله فاكون انا المعيوب لما الامير فعفا عنه الامير وامر باعطائه فقال
يا قبيح الالفعال وحسن القول عفوت عنك قبيح فعلك نجس قولك وكذلك
يكون حال المؤمن مع الله تعالى يوم القيمة يقول الله تعالى يا قبيح الفعل حسن القول
عفوت قبيح فعلك نجس قولك وهو قول لا اله الا الله **ومنها** ان بعض الناس
يزعم ان القرار في القبر طويل للاستيقا الى الجنة ونعيمها وبعضهم يزعم ان
القرار فيه قصير لخوف العذاب كما قال الله تعالى قالوا يا ويلنا من نعمتنا من
مرقدنا **ومنها** ان الله تعالى يلبس عباده المؤمنين المحبوبين الحلل كاللبس
يعقوب يوسف **ومنها** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع لأمته
يوم القيمة ويقول انهم لا يصبرون على الجوع والعطش وخر هذا اليوم
ومنها ان اهل الرباء يفرح بعلمهم ويظهر خلافه غدا كما قال تعالى وبداهم
من الله ما لم يكونوا يحتسبون **ومنها** ان من الناس من يخاف ويكي من
الموت وهو الم زمانه قليل ولا يعرف زوال الايمان العياذ بالله تعالى
عصمنا الله من سوء الخاتمة واذا اريد التفسير الانفسى يراد ان الخوا
يزعم انهم يغلبن القوة الغضبية ولكن لا يعرفون ان الغضب يزول
العقل فكيف لا يزول الخوا **فلما ذهبوا** في لاية محذوف وهو
فاذن له وارسله معهم وعاهد اخوته ان يطعموه ويسقوه عند الحاجة
ومجملوه ولا يتبعون فقبلوا منه ذلك واحتمله رويل على عاتقه
ورجع يعقوب فغابوا عنه فلما بعد عنه القاه رويل على عاتقه
وقال امش كما نمشي فمشى واعيا وقعد وقال عطشت فاسقوني فلم يسع
وروى ان شمعون صب الماء اقنا طاله وفي الخبر ان شمعون بقي عطشا
اربعين سنة كلما شرب الماء ازداد عطشا مكافاة لفعله بيوسف
وعجز عن المشي فاكره هو ولما امنع لطمه بعضهم وعنفوا عليه وقالوا
اين رؤياك الكواكب والشمس والقمر ساجدين لك استغن بهم واستغن

واستحلهم واخذوا بؤنونه ويضربونه ويجزونه على الارض حتى كادوا يقتلونه
فجعل يصيح ويستغيث باحدهم يضرب فيستغيث بالآخر فيضرب الآخر ويقتل
ارجلهم ويرقونه ويقول كل واحد منهم ابعد عني يا بن يا جيل ويضرب قيل
فاخذ رويس فجلبه الارض ووثب على صدره واراد قتله فقال له يا اخي
لا تقتلني فقال له قل لروياك تخلصك من ايدينا ولوى عنقه ليكسرها
فنادى يا يهوذا وكان ارفعهم به اتق الله وحل بيني وبين من يريد قتلني فاخذ
رقعة ورحمة فقال يهوذا اليس قد اعطيتموني موثقا ان لا تقتلوه قالوا بلى قال
فانا ادلكم على ما هو خير لكم من القتل القوه في الحب قالوا ففعل ذكره النفسى
واجمعوا وعزموا واتفقوا على ان يجعلوه ان يلقوا يوسف في غيابة الحب
والبيتر بيت المقدس او بئر بارض اردن او بين مصر ومدين وعلى ثلثة قرايع
من مقام يعقوب وجواب لما محذوف مثل فعلوا ما فعلوا من الذاي ذكره القاضى
ومن الحاصل ان الذهاب عن نظر الرقى الناصح القى النفس الى التهلكة فان يوسف
لما غاب عن نظر يعقوب ابتلى **ومنها** ان النصيحة سهل والمشكل قبولها فان
يعقوب عاهد ابناؤه ولم يعلموا بموجبه **ومنها** ان من الاخوان من يظهر الخير لغيره
ويكتم البغض في وقت ثم يظهر ما يكتمه في وقت واذا ريد التفسير النفسى يراد
ان القلب اذا انقطع عن العقل وقرن بالحواس يجرؤ الى المالك وكان ان يقتله
بارتكاب المحرمات ويجعلنه في غيابة الحب الطبيعة **روى** انهم اتوا به الى
راس الحب وارادوا ان يلقوه فيه فتعلق بهم وشفي الحب فارتقوا يد به
كبد تعلق بشئ وتعلق قيصه بصخرة فخلعوا قيصه ليلاطخوه بالدم وتخالطوا
على ابيهم وتركوه عن يانها وربطوا وسطه بالحبل فقال لهم يا اخوتاه ردوا على
قبصى سنتره في الحب ويكون كفتا الى بعد ماني فقالوا ادع الاحد عشر
كوكبا والشمس والقمر حتى يلبسوك ويونسوك في الحب فلما بلغ نصفها قطع
شعرون الحبل فقال الله تعالى لجبريل وهو في السدة المنتهى ادرك عبدك يوسف

فادركه قبل ان يصل الى قعر الحب وجر حجر آمنه فجعله كسر بر واجلسه
عليه ورد في الخبر ان جبرئيل قال وقعت في غيب عظيم في ثلثة مواضع احدها
ان ابراهيم عليه السلام لما القى من المنجنيق قال الله تعالى ادرك خليلي ابراهيم
وثانيها ان يوسف عليه السلام لما القى في الحب وثالثها ان فرعون لما انجس
بالجواهر والثاني في كل واحد منها كنت تحت العرش ولما القى في البئر قالت
هوام البئر بعضها لبعض لا تخرجن من مساكنكن فان نبيا من الانبياء نزل
بساحتكن فأنجحن الا الا فاعى فانها قصدت يوسف فصاح بها جبرئيل فصوت
وبقى الصمم في نسلها قيل ان الحية اذا السفت بنى آدم وطلت عليه بالداء وذكر
عليه اسم جبرئيل هرب الستم من هيبه وعلم جبرئيل يوسف هذا الداء
اللهم يا كاشف كل كربة ويا مجيب كل دعوة ويا جابر كل كسير ويا مبسر كل
عسير ويا صاحب كل غريب ويا مونس كل وحيد يا اله الا انت سبحانه
استنك ان تجعل لي فرجا ومخرجا وان تقذف حبك في قلبى حتى لا يكون
لى هم ولا ذكر غيرك وان تحفظنى وترحمنى يا ارحم الراحمين ثم رجع جبرئيل
قيل لما القى يوسف في الحب اضاء له وعذب ماؤه فبغت الله اليه ملكا
فحل قيده وكان ابراهيم عليه السلام حين القى في النار جرد من ثيابه وقذف في
النار فانا جبرئيل بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه فكان ذلك عند ابراهيم
ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب فلما شب يوسف جعل يعقوب ذلك
القميص في تعويذ وعلقه في عنقه فلما القى في البئر عريا جاءه الملك فاخرجه
منه وكساه اياه وجعل يونسه في النهار ولما غربت الشمس جاءه يهوذا الى راس
الحب ونادى يا يوسف اخي انت ام ميت فقال يوسف من انت فقال يهوذا
وكيف حالك قال كيف يكون حال من نكل امه وفقد اباه وجفاه اخواته واغتر
بمن وطنه وهو جامع عطشان هموم عريان ليس من الاحياء فوق الارض
ولامن الاموات تحت الارض فبكى يهوذا وارفع بكاءه وقال ليد يوسف



ان لكل ميت وصية ووصيتي اليك ان لا تنظر الى ثيابي الا ذكرت شبابي ولا
الى بيتي الا ذكرت نيتي ولا الى غريب الا ذكرت غنيتي ولا تخبرني بما فعل اخوتي
في قبلي يهوذا بكاء شديدا فسمع الاخوة بكاءه فالتوه وقالوا له ابكي عليه وسد
راس الحب بصخرة عظيمة فشكى يوسف وصاح صيحة بكى لها ملائكة السماء وقالوا
ياربنا ارحم شعبك الله جبرئيل ومعه اطعمة واشربة من الجنة ونور الحب واشبه
وطيب قلبه بالبشارات وقال له يا بنى الله لتنبئتهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون
ثم ان الله تعالى اكرم يوسف بالوحى حيث قال **واوحينا اليه** ارسلنا اليه
بالنبوة قال الحسن اعطاه الله تعالى النبوة وهو في الحب وكان ابن سبع عشرة
وقبل كان مرهقا اوحى اليه في صغره كما اوحى الى يحيى وعيسى عليهما السلام
قال الامام القشيري قدس سره من انقطع عنه ملاطفة ابيه جاءه الوحى من الله
وهكذا سنة جل جلاله لا يفتح على نفوس اوليائه بابا من البلاء الا فتح على
قلوبهم ابواب الصفاء وفنون لطائف الولاء **شعر** الدهر لا يبقى على حاله
كذلك حال العبد في العسر اما ترى يوسف في جيبه ومن الحاصل ان البلاء
سبب الولاء ورفعة الانبياء والاولياء ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثال قال حكيم مجرب
الذهب بالتآثر **روى** ان يعقوب عم رأى في الكتاب المنزل اسماء الانبياء
كما في سورة الانعام وكلام هدينا ونوحا هدينا من قبل الاية قال رب ما ذكرت
اسمى في كتابك قال الله تعالى هؤلاء الانبياء جربوا بالبلاء فصبروا ثم ان الله تعالى
جرب بقران يوسف حتى يتم فضله ولذا قال فصيحي جميل **وانه** تعالى امر نبيا صلح
بالصبر فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل فالتفت سبحانه اكرم يوسف في الحب
بانواع الاطعمة من الجنة بسبب صبره فكذلك حال المؤمن في القبر يوفى بطعام
الجنة وثامن عن العذاب وانس به جبرئيل بل الرب الجليل **ومنها** انه كان
اخوة يوسف يظنون انهم القوة في البر وهم القوة في الجنة وكذا يظن الاحياء

انهم وضعوا الميت في القبر ولا يعرفون انهم وضعوه في الجنة اللهم ارزقنا بنعمها
ومنها ان الله تعالى نادى ملائكة باملائكتي اسكتوا واسكنوا فاني اريد ان اعطيهم
ملكما عظيما ولا يستحق له حتى يرى هذا التعب الشديد وانه اذا لم يره هذا
الذل لا يعرف قدر ذلك العز وكذا حال المؤمن اذا ابتلى بالمرض وسكرات الموت
ونزع الروح وظلمة القبر وسؤال منكر ونكير واهوال القيمة بطولها فالملئكة
ترحمهم والله تعالى يقول ان هذه المحن تكون كفارات لذنوبهم وبواعث لدرجاتهم
واي اريد ان اعطيهم جنة ونعيم وملكما مقبلا **ومنها** ما قال يوسف في تلك
الحالة من احب اللعب على بساط مولاه صار الحب ثاواه **ومنها** ان فخر الحب
وان كان موضعا اسفل لكنه موضع الامن والخلوة **روى** ان زاهدا يسكن
في الخلوة فقيل له كيف تسكن وحيدا قال انا جليس رب العالمين فاني
اذا اردت ان اسمع كلامه اقر القرآن واذا اردت ان اسمعه كلامي اصلي
وادعو **ومنها** انهم قطعوا الحب لكن الله تعالى لم يقطع حب غيابه وكذا
المؤمن فانه تعبد بحبل الطاعة عملا بقول الله تعالى واعتصموا بحبل الله اما
الاخوان السوء وشياطين الجن فيقطعونه ولكن الله تعالى لا يقطع حب غيابه
بل يتنزل عليهم الملائكة الاتخافوا ولا تخفوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون
عن اوليائكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة كما قيل ليوسف عم في الوحى **لتنبئهم**
هذه بشارة مؤكدة تأكيد البمين اي لتخبرن اخوتك **بامرهم هذا** اي
بما فعلوا بك بعد اليوم وهو قوله هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه وهو
توبيخ وهو بشارة له بمصير امره الى ذلك **وهم لا يشعرون** انك يوسف
في وقت اخبارك اياهم بامرهم هذا وهو قوله لهم حين دخلوا بمصر منارين
ففرزهم وهم له منكرون هل علمتم ما فعلتم بيوسف وعدم شعورهم
بانك يوسف لعلو شانك وبعد عن اوهامهم وطول العهد المغتر
للحلى والهينات بشرى الله تعالى بما يؤول اليه امره اينسا له وتطيبها

وقيل وهم لا يشعرون متضل باوحينا اي انسناه بالوحى وهم لا يشعرون
 ذلك والفائدة في اخفاء الائمة عنهم انهم لو عرفوه فرجما اذ احسهم
 قال الامام ابو منصور رحمه ويشبه ان يكون قوله ووحينا اليه اي الى
 يعقوب لتبينتهم بامرهم هذا وذلك قوله اذهبوا فأنتم تكسروا يوسف
 واخيه علم انه حتى بذلك الوحى وعلى ذلك قوله انى لا تجد ربح يوسف
 وقوله لم اقل لكم انى اعلم من الله ما لا تعلمون اعلم ان يوسف لما قال
 هل علمتم ما فعلتم بيوسف نجحوا فجدوا بين قومهم واهل مصر
 ومن الحصص انه كيف يكون حجل العاصي بين الانبياء وسائر الناس
 والملائكة يوم تبلى السرائر ويقول الرب ان ذكرى يوم كذا ليلة كذا
 واعترف ذنب كذا **ومنها** ان اخوة يوسف تكسروا رؤسهم عند يوسف
 مضمون قوله تعا ولوترى اذ الحجر مولى فاكسروا رؤسهم عند ربهم **ومنها**
 ان اخوة يوسف ودوا لو انشقت الارض وغابوا فيها وكذا الاستقيا
 يوم القيمة كما قال تعا يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم
 الارض **ومنها** ان يوسف في الحب ثبت وسكن نشيطا بالوحى والدعاء
 الذى لقنه جبرئيل وكذا المؤمن في القبر كما قال تعا ثبت الله الذين آمنوا
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة **ومنها** ان يوسف في الحب
 تنعم بنعيم الجنة وكذا المؤمن في القبر فانه روضة من رياض الجنة
ومنها ان يد يوسف وقعت على حجر فصارت مجرورة واني جبرئيل بشما
 من الجنة فطلا به يده وبرئت في الحال ووضع جبرئيل بقيته في رأس جبل
 فاذا جاء النسيم منه يستريح الرضى ويفرح المعوم وكذا المؤمن اذا جاء
 النسيم من الله تعا يستريح فانه قال فروح وريحان وجنة نعيم واذا اريد
 التفسير الانفسى يراد ان الحواس اذا القين القلب في جنب الطبيعة وهو
 اذا صبر يوحى اليه وحيا رويانا بانك بالصبر تنال درجة عند الله تعا

وتبينهم

وتبينهم بما فعلوه بك وتبينهم ان رايتهم فاسد ومن فقد في خلوة
 وصبر على محنة رزق الله تعا ورفع له لان الله تعا كريم ارحم الراحمين
 لا يرد من جاء اليه **روى** انه اجتمع على رجل من الديون ثلثمائة درهم فكلموا
 اجتهدا الى باب المخلوقين لم يجدوا فرجا وقرع باب الرب الكريم فقال الهى
 ان من عبادك من لم مال ولا سخاوة له ومنهم من له سخاوة ولا مال له
 وانت الملك لك السخاوة ولك الخزان فحنت بابك سائلا وعليك متوكلا
 فسيجد في بعض الخرابات ليلة من الليالي وسأل الله تعا ذلك فرأى عبد الله
 ابن المبارك في المنام فضيل له زن ثلثمائة درهم واحملها الى الذى عندنا فاقبته
 ابن المبارك فقال لا حول ولا قوة الا بالله ان هذا من الشيطان حتى رأى مثل
 ذلك في نصف الليل فلما كان اخر الليل دعا الرجل فرأى ابن المبارك
 كذلك فعلم انه ليس من الشيطان فاخذ ثلثمائة درهم وجاء الخراب
 فوقف على رأس الساجد فوضع ابن المبارك الكيس وقال اذا حنت الى
 المال فأت دار ابن المبارك فقال ذلك الرجل يا ابن المبارك اى عيب
 ظهر لي من هذا الباب حتى تركه واقصد بابك ولواتيت في جوف الليل بابك
 ما فتحت لي بابك ولا واسنيني بما لك **اعلم** ان اخوة يوسف لما القوه في
 الحب تفكروا وقالوا ما نقول لابينا واتفقوا على ان يقولوا انه اكله الذئب
 ثم انهم اخذوا سحلة او جديا فذبحوه ثم لطخوا القميص بدمه وذل عنهم ان
 يمدقوه ثم اقبلوا على ابيهم **وجاءوا باهم عشاء** اخر النهار فان العشاء
 اخر النهار الى نصف الليل وانتصابه على الظرفية اي ابطوا حتى جاءه
 في ذلك الوقت ليقدموه على المبالغة في الاعتذار **يبكون** في معنى الحال
 اي متباكين بمعنى يظهر ون الحزن على يوسف م ويحتمل انهم كانوا حقيقة
 لانهم ندوا على ما فعلوا وروى انه لما سمع بكاءهم فرج وقال ما لكم يا بني
 واين يوسف وقبل لما ابطوا على يعقوب كانت له جارية يقال لها صفراء

قال لها خذي بيدي انطلقيني نستقبل يوسف فخرجوا من كنعان وصعد
 اقله ونظر فلما اظلم الليل قال لها صبحي يا ولدي فقالت يا اولاد
 يعقوب هذا ابوكم ينتظركم فسمعوا بذلك فمزقوا ثيابهم **قالوا يا ابانا**
انا ذهبنا نبتق فنسألك في العود يا رجل اتينا اسرع عدوا
 او الجبال او الرمي اتينا اصوب سهما وقد يشترك الافتعال والتفاعل
 كالانتضال والتناضل **وتركنا يوسف عند مناينا** اي رحلنا
فاكله الذئب فبكي يعقوب باعلى صوته فخر مغشيا عليه ثم افاق وقال
 اين القميص فاخذه وهو صحيح فقال لبننيه هل كان يوسف في هذا القميص
 قالوا نعم قال كيف وصل اليه ولم يخرق هذا فخلعوا فقال لهم كذبتم قبل اخوة يوسف
 كذبوا على الذئب فبقي هذا الكذب في رعاة الغنم فانهم يأكلون الغنم ويحلبون
 على الذئب فلما كذبهم ابوهم قالوا **وما انت بمؤمن لنا** اي بمصدق في مقالتنا
ولو كنا صادقين عند الناس لانهم بتضييع احينا وذلك لسوظننا
 بنا واتهامك لنا فيه روى انه قال اي ذئب اكله فاخذوا ذئبا فاحضروه
 فقالوا هذا الذئب فقال للذئب لم اكلت ولدي فتكلم الذئب فقال نالنا الذئب
 حول غنمك فكيف تأكل ولدك قال فهل هو في الاحياء قال نعم قال اين هو
 قال سل جبرئيل قال انه لا يخبرني قال واذا لم يخبرك هو فكيف اخبرك وقال لا والله
 اسمعتم قالوا تصدق ذئبا وكذبنا ونحن عشرة **وجاء على قميصه**
 حال من قوله بدم وتقدمها على الحجر واختلاف في قيل ظرف اي فوق قميصه
 فيه ضعف اذ لا يساعد المعنى لان العامل جاء او ليس الفوق ظرفا له
بدم كذب اي ذي كذب بمعنى مكذب فيه اي اخرج جواله قميص يوسف
 ملطوخا بدم كذبوا فيه ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة روى انه
 القاه على وجهه وبكى حتى حضب وجهه بدم قميصه وقال رد اقولهم اكله
 الذئب ما رايت كالبروم ذئبا احدا من هذا اكل ابني يوسف ولم يخرق عليه

قميصه ذكره القاضي ولاجل استدلالة سلامة القميص على كذبهم **قال**
 ابطالا لقولهم واضربا اي ليس كذلك **بل سئلتكم انفسكم امر اي**
 سهلت لكم وهونت وزينت لكم ام اعطيما فيعقوب لم يصدقهم فيما جاؤا
 به من الدم وما اخبروا به من اكل الذئب وقال لهم لبس الامر على ما تذكرون
 بل زينيت لكم انفسكم امر افعلتموه وامر كناية عن تضيقهم يوسف او
 اهلاكم اياه ولما لم يكن ذلك بيتنا عند يعقوب كنى فقال بل سئلتكم
 انفسكم امر اي اردتم ان يخلو وجهي لكم فعينهم يوسف عنى ثم توجه الى
 الوادي وهو يقول يا ولدي وقرعة عيني وثمره فوادي في اي جب طر حرك
 في اي بحر غرقك باي سيف فتلوك باي ارض فنوك فبكي لبيكاته الملائكة
 فجاء جبرئيل وقالت قد بكت بيكاته فقال **فصبر جميل** اي فامري
 صبر جميل او فصبر جميل اجل او فلي صبر جميل او فتي او فغلي وفي الحديث
 الصبر الجميل الذي لا شكوى فيه الى الخلق **والله المستعان على ما تصفون**
 اي اطلب منه العون على احتمال ما تصفون من هلاك يوسف عليه السلام
 واستعين الله على كشف ما التبس على من امركم انظر الى صبره لم يودهم غضن
 وشتم ولم يدع عليهم ولم يشك الى الخلق بل قال فصبرتم قال جميل وعن الشعبي
 قال قصة يوسف كلها في قميصه لما القاه اخوته في الحب نزوعا عنه قميصه
 وعمدا الى سحلة فذبحوها ولطخوا قميصه بدمها ثم جاؤا به اليهم فنظر
 يعقوب الى القميص وهو صحيح فقال لبننيه انه كان لحليما حتى كل ابني ولم يخرق
 قميصه ولما شهد شاهد قال ان كان قميصه قد من قبل فصدفت الايات
 ولما اتى يعقوب بقميصه فالقى على وجهه ارتد بصيرا فان قيل ان يعقوب ثم
 وعد بالصبر الجميل فلم خالف حيث قال يا اسفي على يوسف قلنا قد فعل
 الصبر الجميل في الحال والصبر عند حدوث المصيبة اثم ولذا قال صلى الله عليه وسلم
 الصبر عند الصدمة الاولى فاذا لم يخالف وعد بالصبر الجميل اذ لم يخرج



للحال وجرعه بعد ذلك لا يدري لماذا كان فلا يزول به الصبر على ان يخرج لاني
 الصبر قال صلى الله عليه وسلم وقت وفاة ابنه ابراهيم القلب يخرج وفي رواية القلب
 يحزن والعين تدمع ولما نقول ما يستخط الرب اولان جرعه كان لفوات اللطائف
 التي كان اختص بها يوسف فكانت توفى في سر يوسف والعبد فيما يفوت من نوحه
 اذا جزع بما يضرم ويدوب جسمه كان حمد وحا على ان جرعه ان جعل على فوت يوسف
 انما يحمل على الشفقة فلم يكن جرعه كجرع الغافلين لفقد الولد بحق الميل رغبة
 في حظوظهم وان شكوا ليس الى الخلق قال الامام ابو منصور ربه في الآية ولا تل احدا
 ان من ارتكب الصغيرة يخاف عليه التعذيب ولا يصير كافرا ومن ارتكب الكبيرة
 لم يخرج من الايمان لان اخوة يوسف هموا بقتل يوسف وطرحه في البئر والتعذيب
 عن وجه ابيه واخلاقه عنه وذلك لا يخلو منهم اما ان يكون صغيرة او كبيرة
 فان كانت صغيرة فقد استغفر ر عليه بقولهم يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا دل
 انهم انما استغفروا لما خاف العذاب عليها فان كانت كبيرة فلم يخرجوا عن
 الايمان حيث صاروا انبياء من بعد وصاروا قوما صالحين ودل ما ذكرنا على
 نقض قول المعتزلة في صاحب الصغيرة انه لا يعذب عليه وصاحب الكبيرة انه
 يخرج من الايمان ونقض قول الخوارج في قولهم انه اذا ارتكب كبيرة او صغيرة صار
 كافرا مشركا وفيه نقض قول من يقول ان من كذب متعمدا او وعد فاخلف
 او اثنى فخاف بصبر منافقا لان اخوة يوسف او تمنوا فخافوا وعدوا فاخلفوا
 وحدثوا فكذبوا فلم يصيروا منافقين لانهم قالوا اكله الذئب وما اكله وهو
 كذب او تمنوا فخافوا حيث القوة في الحب ووعدوا انهم يحفظونه فلم يحفظوه
 فان قيل روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قلت من علامات التفارق
 اذا حدث كذب واذا اثنى خان واذا وعد اخلف فكيف يوفق بين الآية
 والحديث اذهول لا يحتمل النسخ لانه خبر والخبر لا يحتمل النسخ قيل يشبه ان
 يكون هذا في قوم خاص او تمنوا ما اودع في التورية من نعت محمد صلى الله عليه وسلم

فغيره ووعدوا ان يبتئوه فاخلفوا وكتموه وحدثوا انهم يبتئوه فكذبوا
 او يصبر منافقا بما ذكرنا كان ذلك في امر الدين واما في غير فانه لا يصبر
 منافقا ولا يكون ذلك من اعلام المنافع والله اعلم وقال في قوله فصبر جميل
 فصبر اي كف الناس النفس عن الجزع جميل لا مكافاة فيه فانهم بما فعلوا
 كانوا مستوجبين ذلك ذكره النسي في التيسير **اعلم** ان من الحصاص
 حصول المطلوب للمطالب فان اخوة يوسف طلبوا فراقه من ابيه وحدثوا
 فوصلوا الى مطلبهم كما قال صلى الله عليه وسلم من طلب وجهه وجد **ومنها** ان
 البكاء اذا كان على وجه الكذب لا يفيد فان يعقوب لم يصدق اخوة يوسف
 ببكائهم بخلاف البكاء على وجه الصدق كما ورد في الخبر لو ان عبدا بكى من
 خشية الله في امة لرحم الله تعالى تلك الامة ببكاء ذلك العبد **روى** عن كعب
 الاحبار انه قال لان ابكي من خشية الله تعالى حتى يسيل الدمع على وجهي
 احب الي من ان تصدق بوزن نفسي هيا واما من بالكى يبكي من خشية الله
 حتى يسيل قطرة من دموعه على الارض فتتمسه النار حتى يرجع قطر السماء
 وليس يرجع يعني كما ان القطر اذا نزل من السماء لا يرجع اليها ابد فكذلك
 الذي بكى في الدنيا من خشية الله لا تتمسه النار ابد **ومنها** ان البكاء ينبغي
 ان يكون في موقعه حتى يظهر نفعه فبكاء اهل النار لا يفيد في الاخرة ولذا
 يقولون بعد البكاء الشديد في الزمان المديد سوء علينا اجرنا اصرنا
 ما لنا من محيص **ومنها** ان البلاء لحصول البكاء محمود فان يعقوب بكى
 لفراق يوسف حتى بكى لسكاته ملائكة السماء **قال** ابو علي الدقاق ما لم تكن
 قبضة لم تكن دموعه فان الثوب المبتل ما لم يعصر لم يخرج منه الماء فمثل الدمع
 كما الورق في الورق والذين لا يخرج بلاء سبب **ومنها** ان يعقوب لم يسلب
 عن اخوة يوسف اسم النبوة مع عصيانهم حيث قال لهم ما لكم يا بني كما ان
 الله تعالى لا يسلب اسم العبودية عن العصاة اذ قال قل يا عبادي الذين اسرفوا

على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله **ومنها** ان يعقوب لم يقبل قولهم تركنا
 يوسف عند متاعنا فاكله الذئب فاعلم ان الله تعالى كيف يقبل العذر الباطل
 يوم القيمة **ومنها** ان اخوة يوسف نسبوا ذنبهم الى الذئب والله تعالى
 من حال لطفه نسب ذنبهم وحواء الى الشيطان حيث قال فازلح الشيطان
 عنها فاخرجهما مما كانا فيه **ومنها** ان الله تعالى من محض كرمه وصف الدم
 بالكذب لا اخوة يوسف وتعلم منه يوسف حيث اسند الحبت الى الشيطان
 اذ قال من بعد ان نزع الشيطان بني وبين اخوتي **ومنها** ان الله تعالى يعفي
 عليهم عاجلا لكون فعلهم مجبها لبل اخره ومهلهم حتى تابوا كما قال في حق العصاة
 انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب **ومنها**
 ان يعقوب اذ ارأى الدم يشس واذا رأى صحة الفميص رجا فينبغي للعاصي
 اذ ارأى ميص ايمانه ملطو خابدم العصيان خاف واذا رأى صحة ايمانه رجا
ومنها ان البلية اذا وصلت الى العبد فليتنظر ان لها سببا من جانبه
 روى ان جبرئيل قال يا يعقوب هل تعرف سبب هذا البلاء قال لا قال
 انك ادعيت حب يوسف ورضيت ان يغيب عن عينك والحبيب
 يرضى فراق حبيبه **روى** عن ذي النون المصري انه قال رايت جارية
 في الطريق اى طريق مكة وبيدها عكاذة فدنوت منها فقلت يا جارية
 كل بكلك مشغول فقالت كل بكلك مبدول ولكن ورائي احسن
 متى فالتفت اليه فلم ار احدا فقالت اليك عني باطل لو كان لك
 بكلى مشغول لما التفت الى غيري فخل يدي اني لما رايتك من بعيد
 قلت عارف فلما دنوت مني قلت عاشق فالآن لست بعارف ولا
 عاشق ثم دلت وقالت **شعر** تعصى الله وانت تظهر حبه هذا المصري
 في النعال بديع لو كان حبك صادقا لاطعته ان الحب لمن يحب يطيع
بيت دعوى عشق كرون آسان است انرا دليل وبرهانست

ومنها ان ترك الوفاء بين الاخوة شأن عظيم فانه روى ان الذئب الذي
 جاء به اخوة يوسف الى ابيهم قال يا بني الله اني لست من ديارك بل كنت
 من ارض مصر وكانت ارضي ارضعت جروا واكلت وهو ذهب الى ديارك
 جئت لاروره لكونه اخا لي من الرضاع قال يعقوب متوجها الى ابناؤه
 ان العداوة بين الكلب والذئب شديدة وهو يزوره لاخوة من جهة
 الرضاع عجا للاحوة من جهة النسب لا يقون بحق الاخوة **ومنها** ان نقض
 العهد اشد اذ روى ان يعقوب لما لم يصدق ابناؤه في قولهم اكله الذئب
 قالوا فيما بينهم فخرج يوسف من الحبت وقتله وثأق به كانه اقترسه الذئب
 حتى يصدقنا قال بهوذا انكم عهدتم ان لا تقتلوه فاذا انقضت العهد فاني
 اخبر اباكم واقتل كل واحد منكم **ومنها** ان من ارتكب المعصية على عزم التوبة
 لا يسلب الله تعالى عنه النسبة فان اخوة يوسف لما كانوا على عزم ان يكونوا
 قوما صالحين لم يقل ليعقوب انهم ليسوا من اهلك بل قال في حقهم وجاؤا
 اباهم ولما كان كنفان بن نوح على غير عزم قال الله تعالى لنوح عم انه ليس من
 اهلك فحال المؤمن العاصي حال ابنا يعقوب وحال الكافر كحال كنفان **ومنها**
 ان الذئب في حال الشباب لا يمنع التقرب من الله تعالى فان اخوة يوسف ارتكبوا
 المعصية اولاً وبعد ما صاروا انبياء كما مر واذا اريد التفسير الانفسى يراد
 بالاخوة الحواس وبسوف القلب وبيعقوب العقل وبالحبت حب الطبيعة
 وبتمبيده عنه وبالذئب القوة الغضبية وبالحجي عشاء اغفال الحواس
 العقل وبالكاء تغليظهن اياه بالمكائد وبالدم الكذب ظهور اثر القوة
 الغضبية في بعض افعال القلب وبالنسول عدم قبول العقل ووساؤ
 الحواس وبالصبر الصبر على المجاهدة والله المستعان على وساوسه قال
 وهب كان يوسف في الحب ثلثة ايام واخوته بالتقرب منه يجرسون وجأت
 سيارته في اليوم الرابع كما قال الله تعالى **وجاءت سيارته** اي قافله كانوا

يسيرون من قبل مدين الى مصر وهم ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا فاخطوا
 الطريق وكان الحب في فقرة بعيدة ولم يكن على الطريق وانما كان بئر
 للرعاة يسقون اغنامهم فنزلوا قريبا منه **فارسلاو اورد هم** الذي
 ير الماء ويستسقى لهم وكان مالك بن دعر الخزاعي وارسل كل قوم ساقهم
 ليسقى لهم الماء فجاء مالك بن دعر الى الحب الذي فيه يوسف وقيل كان
 مالك بن دعر رئيس السيارة **فادلى دلو** فارخى وارسل دلو في الحب
 ليملاء هاتن لى وتعلق بها يوسف فلما مد الوارد الولد ثقلت فنظر فاذا هو
 غلام احسن ما يكون من الغلام **قال يا بشرى هذا غلام** نادى البشرى
 بشارة لنفسه او لقومه كانه قال تعالى فهذا اوانك وقيل هو اسم صاحب
 ناداه لبعينه على اخراجه وقيل كان للمالك غلامان بشير وبشرى فادلى
 بشير دلو فتعلق بها يوسف ففقد فيها وامسك الجبل بيده فطلع في الدلو
 يتكلم بغير كلام السيارة ولم يروا مثله حسنا وجمالا ونضرة وكما لا فلما نظر
 الى يوسف قال اصحابه يا بشرى اولصاحبه يا بشرى وهو اسم قبل كان مالك
 ابن دعر يسكن بمصر فرأى في منامه في حال صفه حضر بارض كنعان ففكرت
 الشمس من السماء فدخلت في كه ثم اخرجهما واقامها بين يديه فانت سحابة
 بيضاء تنثر عليها الدر وهو مجمع ومحفظة في حسنة وق له فغير المعبر
 انك تصيب عبدا وليس بعبد وتصيب غني بسببه ويبقى الغناء في
 اولادك وكان مختلف ارض كنعان في كل سنة مرتين طمعا في ان يرى
 ووصل اليه بعد خمسين عاما يسرنا الله تعالى حواجنا وروى ان تراب
 الحب بكى لغراق يوسف فلما خرج يوسف تلة لوز نور وجهه كان الشمس
 خرجت من السحاب **واستروه** اى اخفى الوارد واصحابه يوسف من سائر
 الرفقة واخفوا امره اذ قالوا فيما بينهم ان قالوا لكم ما هذا الغلام فان قلنا
 التقطناه من الحب شاركونا وان قلنا اشتريناه بالثمن سألونا الشركة

فيه فالوجه ان مخفى امره فقالوا لسائر الرفقة دفعة اليها اهل الماء لبيعه لهم
 بمصر **بضاعة** نصب على الحال اى اخفوه منعا للتجارة فلما رأى اخوة يوسف
 نوره عرفوا انه قد خرج وقيل الضمير لاخته يوسف وذلك ان يهوذا كان ياتيه
 كل يوم بالطعام فاتاه يومئذ فلم يجد فيها فاخبر اخوته فاتوا مالك واصحابه
 انهم اخوهم فقالوا لاهل الكم ان تشتروا منا هذا الغلام قالوا او مملوك هو قالوا نعم قالوا
 حاشا الله ما هذا بمملوك ولا موسوم قالوا ولد في حجور ونشأ ورثناه بايدينا
 فاحبه ابونا واثرة ونعمه فادركنا ما يدرك الناس من الغيرة والحسد وليس مملوك
 لابينا ولكن ابن امة لامننا وقد وهبته لنا واذنت لنا في بيعه وابق منا
 منذ تلك ليال والغنى نفسه في هذا البئر فلما سمعت السيارة مقالهم ورؤوا
 حالهم وحسن هيئتهم صدقوهم وقيل تكلموا ليوسف بالعبرانية فقالوا اننا قلنا
 لابينا اكلمه الذئب وصدقنا وان لم تقر بالعبودية فنقتلك بالغدا بالليم قال
 يوسف يا اخوتي اذ بعتم اخاكم ما تحببوا الله تعالى يوم القيمة فطمه شمعون
 وهدده وقال يهوذا اطع يا يوسف عسى الله ان يعطيك خيرا فسكت يوسف
والله عليهم بما تعملون لم يخف عليه اسرارهم اوضح اخوة يوسف بايهم
 واخيهم حيث جعل الله تعالى ما تدبروه لا بطل حكم ما رآه يوسف في المنام سببا
 لوصوله الى مصر ولتتابع ما جرى عليه من الاحوال الى ان صار عزيز مصر وحصل
 تاويل ما رآه في المنام فالحسن سحابة حكيم عليه اذا اراد شيئا هبها اسبابه فهو غلب
 على امره يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال ابو القاسم الحكيم كنت اذهب في بعض
 قري سمرقند وقتا من الاوقات فرائت حمالا واقفا في ظل شجرة يصلي صلاة حسنة
 فتعجب منه وصبرت الى فراغه فلما سلم رفع يديه فاجى مناجاة حسنة فرائت عجبى
 منه فقلت الغالب من الحالمين قلة المعرفة فقلت له هذه الصلوة التي صليتها ما
 احسن ما اذيتها والمناجاة التي ناجيت ما اللطف ما سالت فلما تعبد الله الحرف
 النيران ام طلب الجنان فقال له لولم تكن جنه ولا نار ليس العارفون كانوا يعبدون الله

لانه مستحق للعبادة واهلها فقلت هل تعرف الله تعالى فقال بلى اعرفه معرفة
ظاهرة ومعرفة باطن فقلت له كيف عرفته ظاهرا فقال لا في طفت الدنيا ورايت
الصناع واهل الحرف بالايدي نقشوا من فضة وذهب ونحاس وخشب وطين
واجر وصور وصورا حسنة وما رايت احدا منهم صير نقشه آكله وشارب وذاوبا
وجائبا ونحرا وساكنه وسميعا وبصيرا ورايت الله تعالى صور في منقطة ماء مهيمن
وصير في هذه الصفة التي تراها ففهمته معرفة ظاهرة بهذا وعرفته معرفة باطن
لاني دبرت تدبرا ورايت رؤيا وعرفت عن غير ففهمته عن غير ففهمته ان فوق مدبرا
يحيي تقديره ويبطل تدبيره ومن الحصص ان اخوان السوء والقوا اخاهم فجب
الشهوة يخرج به السالكون بدلو الموعظة ولذا قيل ينبغي للعاصي ان يكون يقرب
من الصالحين حتى يوقظوه من نوم الغفلة **ومنها** انه ينبغي ان يبكي الملهق القرب
الصالح كما يبكي التراب لفراق يوسف **روى** عن يحيى بن معاذ انه قال ان علي جسد
العارف نوبين يتفاخران يقول الثوب الذي على جسدي انا اكرم عليه منك
لاني الى بدنه وانت لا تلي بدنه ويقول الثوب الذي هو اعلى انا اكرم عليه منك
لانه يراني بعينه ولا يرالك وكلهما يتفخران بالعارف **ومنها** ان نور المؤمن ونور
طاعته يصعد الى العرش بل الى ربه كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب **ومنها** ان
الملائكة في السماء يعرفون في الليل من نور البيت ان فيه عبادة كما عرف اخوة يوسف
خروج بنوره **ومنها** ان اخفاء العمل اولى لئلا يقل نفعه بشركة الغير واذا اراد
التفسير لانفسه يريد ان السبارة القوة الفكرية المتوجهة الى مصر الاخيرة تخرج
يوسف القلب عن جيب الشهوة بدلو التوبة وتعد بشارة وتخفيه من الرفقة
لادخل من لان الله تعالى عليهم ما يعلمون **اعلم** ان يوسف لما اقر بالرق قال مالك بن
بكم هذا العبد قال اخوته ان اشترته بعيوبه نبيعكم قال ما عيوبه قال سارق كذاب
بري الرؤيا الكاذبة قال قد رضيت ويوسف عليه السلام ينظر اليه واليهم يقول
في نفسه ما اظن انه يقوم ثماني لانهم يطلبون اموالا كثيرة فقال مالك بن ذر

اشترت باثماني مائة ولم يبق عندي الا دراهم قليلة غير جيدة قالوا
انك تعرف انه عبد حسن الوجه الا انه ابق تريد ان تبيعه حتى تذهب به
الى بلد اخر فاشتره بما تقدر على ان تجعله ثمنا ونشترط على ان تجعله ثمنا
ونشترط على ان لا تلبسه الا المسخ ولا تطعمه الا قوته وخبز الشعير تضع
الحديد في عنقه ولا تطلقه حتى تدخله مصر ولا تتركه الا على بعير وكاء خذ هذا
والعجب من الاخوة يوسف انهم حاروا عليه وتجاوزوا عن الحسد في الجور
والاحسان اولى **وشرو** في مرجع ضمير الفاعل الوجهان المذكوران في
ضمير اسره فعلى تقدير رجوع الضمير الى الوارد واصحابه يكون المعنى اشترى
من اخوته وعلى تقدير رجوعه الى الاخوة يكون المعنى باعوه فان الشراء بالمد
والقصر من الاصداد قال الله تعالى ومن الناس من يشري نفسه **بثمان نحس**
مصدر بمعنى المفعول اي بخمس بمعنى منصوص لربيه او نقصا منه في القيمة او
بمعنى قليل اذ قال عكرمة البخس اربعون درهما او حرام لان من المحرم
وقال الامام ابو منصور قيل ثمن ثمن بخس اي باعوه ثمن لايبيع مثله بمثله
دراهم بدل من الثمن **معدودة** قليلة فانهم كانوا ايزنون ما يبلغ الاثنية
وهي اربعون درهما ويعدون مادونها قيل كانت عشرين درهما وقيل اثنتين
وعشرين وقال بعضهم باعوه بعشرة دراهم لان اسم الدراهم يقع بين الثلاثة
الى العشرة فاصاب كل واحد من الاخوة درهما قيل لم يأخذ بهوا شيئا من ثمن
يوسف وروى ان يوسف رأى وجهه ذات يوم في المرأة او الماء وقال لو كنت
عبدا لا يقدر احد على ثمنى فارحصه الله تعالى وقال عكرمة لم يبعه اخوته
ولكن الذي ورد والماء وجدوه في البئر فاخرجوه فباعوه بثمان نحس درهم
معدودة وهو قول المعتزلة وقال عامة المفسرين ان اخوته باعوه **وكانوا**
فيه في يوسف من الزاهد **الزاهد** ضد الرغبة والمعنى وكانوا
في شان يوسف عليه السلام من الراغبين عنه اي المعرضين والضمير في كانوا

ان كان للاخوة فظاهر اعراضهم في عينه وان كان للوارد واصحابه وكانوا
 بايعين فهدم فيه لانهم التقطوه والمثقت للشيء منها وان به خائف عن
 انتراعه مستعجل في بيعه وان كانوا مبايعين على ما هو عليه عامة المفسرين فظاهر
 اعتقده وان اتفق لان الاخوة وصفوه بالابق هذا مع الجمال الظاهر وفيه اشارة
 الى ان الجمال الظاهر لا خطر له عند الله تعالى وانما الجمال الباطن وقيل كانوا اى
 اخوة يوسف في ثمنه من الزاهدين اى غير محتاجين اليه وقيل اى المشركون
 لما خافوا ذهاب الثمن ان كان مسروقا كانوا فيه من الزاهدين واعلم ان قوله
 فيه متعلق بمحذوف ببيتية الزاهدين كقوله تعالى وان احد من المشركين
 استجارك لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول روى ان مالك
 ابن ذر طلب منهم الشري فكتب روييل بسم الله ابراهيم هذا ما اشترى
 ابود لانه مالك بن ذر الخراجي مملوكا من اليعقوب بعشرين درهما نصفها
 عشرة دراهم واعطاهم عهد وميثاق الذي اتخذ على انبيائه ورسله
 امانة في ذمته بان لا يلبسه الا المسخ ولا يطعمه الا قوته ولا يركبه الا على
 بعير وكاه ولا يطلقه حتى يدخله مصر وقبض اليعقوب الثمن واخذ
 مالك العبد واشهد بذلك على انفسهم العير من التجارة ولما غرت السباع
 الرحيل بك يوسف قال مالك ما يبكيك قال فراق القوم الذين باعوني بك
 فاذن لي ان اذودهم فحجب منه مالك قال يوسف لي اخ من الابوين اريد
 ان ارسل اليه سلاما بهم وكان مالك ساطع عليه غلاما اسود فاذن له
 وارسل معه الغلام الاسود واخذ الغلام سلسلة يوسف التي في عنقه
 وراح الى اخوته وكان عادتهم ان واحد منهم يحرسهم في الليل وكان التوبة ليهوذا
 في تلك الليلة فلما سمع هوذا صوت السلسلة توجه فقال من هذا قال يهوذا
 جئت للوداع وعانقه وبكى وراح يهوذا معه وايقظ اخوته فقال ان يوسف
 فقال ان يوسف جاء للوداع وعانق يوسف كل واحد منهم وبكى وقال يوسف

وان لم يرحموني

وان لم ترحموني انظر الى كرم يوسف وحسن خلقه كيف احسن
 الى من يؤذيه قيل قال مالك ما اكرمك يا مملوك حيث تنقرب اليهم وهم
 فعلوا بك ما فعلوا قال يوسف كل احد يفعل ما يليق بكرمه وصفته
 قيل لاحث ممن تعلت الخلق فقال من قيس بن عاصم قيل وما بلغك
 من خلقه فقال بينا هو جالس في داره اذ جاء خادم بسفود عليه شاة
 فسقط من يده فوقع على ابن له فمات فدهش الغلام فقال لا لومة عليك
 انت حر لوجه الله ومن الحصص ان يوسف اقر مرة بالرق صار عزيز مصر
 ففس عليه حال من اقر بالتوحيد مرة فانه يختص نفسه من الكفر عن محبي
 معاذ قال في مجلسه لا اله الا الله كلمة التوحيد والايان وراس الطاعة
 والاحسان وبها يخرج المرء من الكفر والطغيان ويدخل في نور التوحيد
 والايان والعرفان وبها يصير العبد وليا بعد ما كان عدوا ويكون
 عزيزا بعد ما كان دليلا وطاهرا بعد ما كان نجسا وقريبا بعد ما كان
 بعيدا وخيا بعد ما كان ميتا **روى** ان ابا حنيفة به كان جالسا مجلس
 عمر بن در الواعظ فلما كان عند الدعاء قال اللهم غفرت لسحرة فرعون
 ذنوبهم بتوحيد ساعة فاغفر لمن رزق عمره على توحيدك ذنوبه في ساعة
 فقام ابو حنيفة وقال القصص بعدك حرام وقال يحيى بن معاذ ان كان في
 توحيد طرفة عين نحو ذنب الف سنة فكيف توحيد السنين **ومنها**
 ان هضم النفس اولى ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وضع
 نفسه رفعه الله ومن رفع نفسه ومنعه الله تعالى سئل ابن عطاء عن اقر
 شئ الى مقت الله فقال روية النفس اراد بها ان يرى الرجل لنفسه قدرا
 وعزة بل ينبغي ان يحقر نفسه **ومنها** ان يوسف كان حسنا بحيث لا قيمة له
 وقد شره بثمان مئتين قال الامام القشيري هو ليس العجب ممن يبيع نفسه
 بثمان مئتين العجب ممن يجد مثل يوسف بثمان مئتين والحريمان لا غاية له



والجنت لا نهاية له ومثله ان الجنة لا قيمة لها وقد تباع بثمن قليل كما ورد
في الخبر لا اله الا الله سبيل النجاة ومن الجنة **روي** ان فاسقا كان يدين
الخمر فقام من مجلس فسقه وفي يده تفاح وذهب في الطريق ولقي يتيما
فاعطاه فلما مات رآه بعض الصالحين في المنام انه في الجنة فسأله بما
نلت الجنة قال بتفاح اعطيته يتيما **ومنها** ان يوسف بعد ما انظر
في الحبث ثلثة ايام وصبر على تعب وصل الى نعمة جلييلة وكذا المؤمن
يحبس في الرحم والمهد وهذه يصبر على خلاف النفس يبلغ درجة الصديق
قال ابراهيم بن ادهم لن ينال الرجل درجة الصالحين حتى يجاوز ويقطع
ست عقبات اولها ان يغلق باب النعمة ويفتح باب الشدة والثاني
ان يغلق باب الغر ويفتح باب الذل والثالث ان يغلق باب النوم ويفتح
باب السهر والرابع ان يغلق باب الراحة ويفتح باب الجهد والخامس ان يغلق
باب الغناء ويفتح باب الفقر والسادس ان يغلق باب الامل ويفتح باب
الاستعداد **ومنها** ان ما كمال البس يوسف مسخا ثم لبسه الله تعالى
فاخره وكذا المؤمن يلبس كفن ثم يلبس سندسا واستبرقا كما قال تعالى
ولباسهم فيها حريرا **ومنها** ان العزيز عند الله تعالى الجبال القلبي لا الصوري
لقوله عليه السلام ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم
ونياتكم **ومنها** ما ذكر الامام القشيري قدس سره ليس العجب بمن يبيع يوسف
بثمن نجس العجب بمن يبيع وقته الذي هو اعز من الكبريت الاحمر عرض
حقير من الدنيا **شعر** ما مضى فوات والمؤمل غيب فلاك الساعة التي انت فيها
فعلى العاقل ان يغتنم الساعة التي هو فيها ولا يصرفها الى الهوى قبل الصوفي
ابن الوقت **بيت** صوفي ابن الوقت باشد اى يقوئى ليست فرم كفتن
از شرط طريق **روي** ان مكحول الشامي كان يعظ الشباب اعلموا في زمان
شبابكم ولا تؤخروا العمل حتى لا تقولوا كما قول وقت العمل زمان الشباب

قد مضى وفات **ومنها** ان يبيع يوسف اخوته ليس باعجب من بيعك نفسك
بشهوة بل بادي من ذلك وهو الطمع في الشهوة وبيع يوسف اخوته للمعاداة
وانت تبيع نفسك مع محبتك اياها **ومنها** ان العوام لا يعرفون قيمة الصالحين
وهم عند اهل الله بل عند الله اعز كما ان السيارة لم يعرفوا قيمته فهدوا بشرائه
بثمن نجس والذين وقفوا على جماله وشئ من حاله غالوا بمصر في ثمنه حتى
اشتروه بزنة دراهم ودنانير والامتنعة مرات وفي معناه انشد العاقل
شعر ان كنت عندك يا مولاي مطرجا فعد غيرك حول على الحرق
واذا اريد النفسى النفسى يراد ان يوسف القلب يشتريه القوة الفكرية
بثمن نجس وهو الدنيا فمن تركها وصل الى يوسف المحبوب **اعلم** ان الدنيا
لما ارتحلت وذهب مالك بن ذر عن يوسف على بعير ومروا بمقابر آل
يعقوب التي يوسف نفسه من البعير وسقط على قبر امه وبكى وقال
يا امه انظري الى ابنك يوسف فانه في مسخ وسلسلة وقد باعوا اخوته
ولما نظر الغلام الاسود الى البعير ولم ير يوسف عليه رجوع ووجهه
على قبر يبكي قال صدق بايعوك انك عبد ابن فلطمة لطمته شديدا حتى
سال الدم من فيه وضربه برجله على ظهره واخذ السلسلة وجرحه
على وجهه فغشي على يوسف فلما افاد قال يوسف والله ما ابقيت
لكم مريم بي على قبر ابي فلم اتمالك نفسي فرميتها على قبرها ورفع راسه
الى السماء فقال يا اله يعقوب اسرئيل واسماعيل ذبيح وابراهيم خليل الله
فقرل جبرئيل بامر الجليل وقال السلام عليك يا يوسف قال يوسف عليك
يا جبرئيل فقال جبرئيل يا يوسف اخفض صوتك فقد اكبت ملائكة
السماء وان شئت هلاك السيارة اقلب الارض عليهم قال يوسف لا تعجل
يا جبرئيل فان الله تعالى حلهم كريم ولكن خوفهم فعند ذلك ظهرت عمامة
سوداء وظهر الرعد والبرق والصاعقة وامطرت عليهم بردا كل واحد

مثل بيضة حتى يقنوا بالهلاك فالحصة منه ان البكاء والدعاء سبب الرحمة
وان لطف الله تعالى حاصل لاوليائه وان يوسف كرم كما قال عليه السلام
الكرم بن الكرم بن الكرم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وقالت النساء
فيما بينهم ابنا اذنب ذنبا حتى غضب الله علينا فاخبر الغلام الاسود ما وقع
منه فتضرعوا بين يدي يوسف وقالوا ان شئت تقتل الغلام قال لست من اهل
بيت تنتقم الحياء في بل تعفوه عنه والحصة منه ان الكرم يعفو عن الحياء كما ورد
في الخبر ان الله تعالى قال يا القواد الى الففران كما ان العبد عواد الى العصيان
فان قيل ما الحكمة في ان اخوة يوسف فعلوا ما فعلوا يوسف ولم يحج عليهم
غضب من الله تعالى وجاء عند فعل الغلام الاسود قلنا لانهم اقرءوا يوسف
وهو شنيع لم يخلو ف الغلام الاسود فان قيل ما الحكمة في وقوع تلك المخ على
يوسف قلنا يعرف حال الذين وقع عليهم المخ والغربة ويعرف قدر السخرة
والغرة على ان البلاد والولاء ثوابا والحصة منه ان المؤمن لا يخلو عن بيته
وان المحبة قرينة المحنة وروى ان يوسف كان يسلم كل صباح على مالك بن نضر
في الطريق ولم يسلم عليه ثلثة ايام فاستخبر قيل انه مرض ثلثة ايام وقال مالك
يا يوسف ما سبب مرضك قال يا مولاي امرضني على المسخ ورجل البعير وشبهه
الثقل فقال مالك يا يوسف قد اشتد بابعوك على هذا الوجه فاصبر حتى
ادخل مصر فان الشرط ينتهي به والصبر مفتاح الفرج والحصة منه ان الوفاء
بالعهد والشرط مما يجب رعابته والصابر على البلية يصل الى البعثة **روى**
عن علي بن احمد الهاشمي ان داود عليه السلام ناجى به فقال ما جئت من عرك
وسلم نفسه اليك قال جزؤه ان اجعل البلوى قبيد ونفسي صيد قال هرب
فانطلقت السيارة حتى ورد به مصر ونزل مالك به في خيمة بقرب من نيل
مصر فقال مالك اغتسل به واغتسل يوسف والبسه مالك ثيابا فاخرة
وتاجا مهنعا واركبته فرسها جوادا والحصة منه ان المؤمن اذا وصل الى مصر

ينتهي المحنة ويلبس حلة وتاجا ويركب براقا وكذا اذا اخرج من النار فيقتل
بماء عين البقاء ونهر الرحمة ويرأى عن الاسقام والجروح فلما دخل يوسف
مصر تعجب اهل مصر من حسنه فان لم يكن بعد احد مثله في الحسن قالت عائشة
يا رسول الله يوسف احسن ام انت قال عليه السلام هو احسن خلقا وانا احسن
خلقا فقالت عائشة رض لم لا يخبر الناس قال ان لم اقل انافقد قال الله تعالى
وانك لعلى خلق عظيم واليوم الذي دخل يوسف فيه كان يوم ذو غيم فظن
اهله وقت دخوله ان الشمس خرجت من السحاب وينظرون اليه والحصة
منه ان المؤمن اذا دخل الجنة ينظر اليه الملائكة وهو ينظر الى ربه كما قال تعالى
وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فيزداد نوره فيتعجب الملائكة من نوره
ولما كان الحال الجميل مع يوسف رغب فيه الناس ولم يضره مفارقة
الاطوان والاب والاخوان ولبس الثوب الحسن وسائر الحسن والحصة منه
ان المؤمن اذا كان معه جمال الايمان لا يضره مفارقة الاطوان والاخوان ليسر
الكف وركوب النفس تعب سفر الاخرة **روى** ان رجلا قال في وقت الترع لابنائه
لاباس فوات فراه بعض الصالحين في المنام واستنطقه من ذلك الكلام قال
قال لي ابليس فارقت الاطوان وبنيت الاولاد وعطت الاعمال وتركتم الاموال
اجتته لاباس لاباس فان الايمان معي فلما راى اهل مصر يوسف قالوا هو ملك
اوجن وانس قال مالك انه انس وهو عبدى اريد ان ابيعه قالوا عين ثمنه قال
من اراد ان يشتريه فليحضرنه في باب ريان فان يوسف يعرض على البيع وكان ملك
مصر يومئذ ريان بن الوليد العمليقي وقد آمن بيوسف ومات في حياته وقيل كان
فرعون موسى وهو غير بعيد لانه عاش اربع مائة سنة بدليل قوله تعالى في سورة حم
المؤمن ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور انه من اولاد فرعون يوسف
والاية من قبل خطاب الاولاد باحوال الالباء فشاع خبر يوسف في تلك الليلة بكل
بيت مصر فلما اتى مالك به من بين ابواب ريان وحضر اهل مصر طاليلين نادى الى

من يشتري الغلام الحبيب اللبيب الضيق المليم ليس له مثل في الدنيا فلما
سمع يوسف كلام المنادي تواضع وقال لا تقل هكذا وقل من يشتري الغلام
الغريب المظروء والمهجور الضعيف المظلوم والحصة ان من تكبر وضعه الله
ومن تواضع رفعه فان يوسف لما اغتر بحسنه بيع بثمن بخس ولما هضم
بيع بثمن غال وقال وهب باعه مالك بعد مالك بعد ما عرضته في بيع من يري
على الطالبين ثلثة ايام فزاد الناس بعضهم على بعض حتى بلغ بحيث لا يقدر
احد عليه وبكى يوسف بكاء شديدا قال مالك ما يبكيك يا يوسف قال
ما كان في قيمة عند اخوتي وصرت غالبا عند الاباعد ولا اعرف كم قيمتي عند
والحصة منه ان تحمل المحنة والذلة او لا يجعل العبد شرفا عزيزا ثانيا وان
البكاء من خشية الله تعالى محمود ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اللهم ارزقني عينين مخطأتين وقال عليه السلام ما من قطرة احب الى الله
من قطرة ومع من خشية الله او قطرة دم اهرقت في سبيل الله وروى
انه اشتراه العزيز الذي كان على خزان مصر اسمه قطيفير او اظفير وكان مؤمنا
معلنا بانيانه وكان شرطه على الملك ان لا يصده عن دينه ولا يدعوه الى غير عمله
وكان رجلا صالحا وكان يوسف يومئذ ابن ثلث عشرة سنة او ابن سبع
عشرة سنة او ابن ثمان عشرة سنة او ابن تسع عشرة سنة ولبت في منزل
ثلث عشرة سنة او استوزرة الريان وهو ابن ثلثين سنة ومات وهو ابن ثمان
وعشرين قبل ان زليخا كانت بنت ظموس ملك المغرب وزات يوسف في ميثا
وكان بلدها من مصر على مسيرة ستة اشهر فدخل حسمها من محبة يوسف
وكانت بنت تسع سنين فحكت حالها للمغرب فقال لها اذا رايتك فاسئلي
عن حاله ومكانه فرائته فسالت ابن اجدك قالك بصرفاني ملكه وكان عند
زليخا سبعة وعشرون رسولا من الملوك يطلبونها للتزويج سوى ملك
مصر فقالت يا ابنتي لا اريد سوى ملك مصر فارسل ابوها رسولا الى قطيفير

ان لي بنتا لا تريد سواك فان رغبت فيها اعطيكها فكتب اليه قطيفير
ولا تريد سواها فزنها ابوها وارسل معها الف حارية والف عبد والف
جمل والف بغل واربعين حمل دينار واربعين حمل ديباح فلما دخلت مصر
ودخل عليها قطيفير غشي عليها وقالت هذا ليس الذي رايتك في المنام
فهتف هاتق اصبري عسى ان تظفري له فسكنت فافتتن قطيفير بحسنها
فلما كان يوم البيع وقعت عين زليخا عليه تحيرت وقالت لجارية هذا
هو الذي رايتك في المنام فاشتراه قطيفير بالاموال الكثيرة واختلف فيما
اشتراه العزيز قال مقاتل بعشرين دينارا ونعلين وحلة وقال الكلبي
بعشرين درهما وقيل توزن فضة وقيل توزن فضة وقيل توزن ذهبا والاكابر
انه بيع بوزن مرة فضة ومرة ذهبا ومرة مسكا ومرة لؤلؤ ومرة حلة
ومرة حريرا ومرة عمامة وكان وزنه اربع مائة رطل وطلب يوسف من
مالك كتاب الشراء الذي كتبه اخوه روبيل ودفعه اليه وروى ان العزيز
لما حضر هذه الاشياء لما لك قال لم يوسف لا تأخذ هذه الاشياء ثمن
عني فاني حر وبتين نسبه فقال مالك لم تخبرني بذلك فقال كان لا ين
فاني العزيز وقال لا يصلح لمثلي وانا تاجر من تجار ولايتك والمستظل
بظل دولتك ان ارجع عليك واني اشتريته بدرهم معدودة فلا اخذ
منك الا هذا القدر ولولا انك لا يرضى بامتناني عليك لم اخذ منك
شيئا فاحسن الى هذا فانه اهل الاحسان ثم جاء الى يوسف وقال قد كنت
بقولك وبيننا حقوق الاكل والشرب فاقض حاجتي قال وما حاجتك قال
انا رجل لا ولد لي فادع الله تعالى ان يرزقني اولادا فظفر يوسف الى جبرائيل
مقبلة يقول ادع الله للتاجر فقال ما اقول قال قل يا من يعز ويذل يا من
يضع ويرفع يا من يعطي ويمنع يا من هو على كل شيء قدير ارزق الشيخ اولادا
ذكر اقال ابن عباس رضي فاستجيب له دعوته وكان لما لك اثنتي عشرة

جارية فرجع اليهن وبأشهن فحملت كل جارية وولدت ذكرين فجمع
له أربعة وعشرون ابنا ومن الحصص انه يجب على المؤمن ان يجتنب
من المال الحرام ولذا قيل انك الدنيا فان طلبها ذهاب الدين **ومنها** ان
لا ينسى اهل الاحسان ويدل الغير على احسانه اذا دل على الخير كما علم
ومنها انه يطلب الدعاء ممن يرجى استجابة دعائه قال الله تعالى لا تجعلوا دعا
الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا **ومنها** انه ينبغي ان يتعلم الدعاء كيفية
الدعاء فانه مكاملة من الله تعالى وهي مقام كبير شريف **وقال الذي**
اشتراه من مصر اي لما اشترى العزيز يوسف حمله الى بيته وقال
لامرأته راعيل اوزني خاقيل الفصيح ضم الزاء وفتح اللام لكن المشهور
فتح الزاء وكسر اللام **اكرمى مشواه** اجعل على مقامه عندنا كما حسنا
وانزليه منزلة من يكرم والمعنى احسنى تعهده قيل ثم اقبلت على يوسف
والبسطة فميتصا ملكيا عليه الف حبة من اللؤلؤ واعطته منطقة
ملكية عليها من الياقوت والزمرد ما يعلم قيمتها الا الله تعالى وعمته بعامه
ملكية فقال لها يوسف كيف يجوز للعبد ان يكون له مثل هذا اللباس
والسيد في ثياب دونه فقالت انت السيد وهو العبد وانا الجارية ليس
قال اكرمى مشواه ولو قدرت على اكثر من هذا المعله **عسى ان ينفعنا في**
صناعتنا واموالنا بالاعانة لنا عليها ونستظهر به في مصالحنا
وكيفنا بعض اشتغالنا فيرفع ارتفاق العبيد **او تتخذ ولدا**
اي يتناه وكان عقيما لما تفرس فيه من الرشد روى عن عبد الله بن
مسعود قال افرس الناس ثلاثة العزيز حين قال لامرأته اكرمى مشواه
عسى ان ينفعنا وبنت شقيب التي قالت استاجر ان خير من استاجر
القوى الامين وابوبكر حين تفرس من عمره وولاه من بعده من الحصص
ان العزيز وان تفرس في رشد يوسف ولكن اخطأ حيث فرض امره الى

الى المخلوق لا الخالق والله خير حافظا **ومنها** انه اخطأ في تفويض امره
الى المرأة فكذلك كل من اعتمد على مخلوق ناقص العقل **ومنها** انه قال لامرأته
اكرمى مشواه فوجب عليها ان تسكنه في قلبها وتجنبه اشدها الحب فان
المشوى الذي اكرامه هو القلب **ومنها** انه طمع من المخلوق حيث قال
عسى ان ينفعنا فتضرر **ومنها** انه امر امرأته بقوله اكرمى وطمع من يوسف
حيث قال او تتخذ ولدا والمرأة عصت ويوسف راعى حق الابوة والنسب
حيث لم يفعل السوء بامرأة الاب فلا ينبغي للعاقل ان يغفل عن عصيان
النساء بل ينبغي ان يكون على احتياط منهن ولا يخاف من ضرر العاقل
اذ عداوة العاقل خير من صداقة الجاهل واذا ارى النفس الانفسى
يراد بالعزيز الروح الذي هو من مصر القدس وهو اشترى يوسف القلب
من المال كبن دغراي من القوة الفكرية وسلم اليها ثمنه الكثير وهو المعاش
والمعارف الفاضلة عليها منه عند استنارتها بنوره وقربها منه
والمراد بامرأة العزيز التي اوصى اليها بقوله اكرمى مشواه عسى ان ينفعنا
هي النفس اللوامة التي استنارت بنور الروح ووصل اثره اليها فمكن
في ذلك والمراد بالمشوى الصدر فان القلب اذا انخر فيه ينفع الروح والنفس
ويكون كالولد الصالح وقال الامام القشيري قد سره لما نودي على يوسف
في مصر بوجه لم يرض الله تعالى حتى اصابتهم الضرورة حتى باعوا من يوسف
جميع املاكهم ثم باعوا انفسهم منه في اخر امرهم طلبا للطعام فصاروا
باجمعهم عبد لله فيوم بيوم ثم انه لما ملكهم من عليهم فاعتقهم كما يحب
والحصة منه ان مع العسر يسرا **شعر** اذا صاقت بك البلوى ففكر في
الم نشرح ففسر بين يسرين اذا فكرت فافرح وان الكريم اذا قدر عفى كان
يحفي بن معاذ يقول الهى كيف افرج وقد عصيتك وكيف افرج وقد
عرفتك وكيف ادعوك وانا خاطئ وكيف لا ادعوك وانت كريم **اعلم**

ان زليخا كانت تخدم يوسف كالامه لسيدها وتظهر كانهاتريد امثال
 امر العزيز والحصة منه ان اهل الرباء يعمل لنفسه ويظهر انه يعمل لله
 العزيز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر امة من اشير اليه
 بالاصابع الامن عصمة الله وكان يوسف يسكن على حصير في رايه
 بيت ويقرأ صحف ابراهيم ولا يلتفت الى الدار وصاحبها والحصة منه
 ان العاقل ينبغي ان يقنع بالقليل من الدنيا وليشتغل بطاعة المولى ولا يلتفت
 الى غير الله تعالى قيل لبعض العارفين مالك اعترأت عن الناس فقال اخذت
 بثلاث ايات من كتاب الله تعالى احدها قوله تعالى وان يمسخك الله بضر
 فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله فلما علمت ان النفع
 والضرب بيد الله وليس بيد العباد ابست من العباد والاية الثانية قوله تعالى
 وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فعلت ان الرزق هو الله تعالى
 فلم اشتغل بغيره والثالثة قوله تعالى فاذكر في اذكركم فلما علمت ان
 العبد مادام في ذكر الرب بين الامميين يذكر الرب بين الملأكة المقربين
 اشتغلت بذكره تعالى وكان يوسف يبكي ولا يتفهم بنعيم العزيز واخبرته
 زليخا بذلك امره العزيز ان يركب ويخرج الى الصحراء حتى ينشرح قلبه فركب
 يوسف وراى اعرابيا جاء من درب كنعان فسأل الخبير عن يعقوب فقال
 فقد ابن له وقد انحنى من فراقه واعرض عن سائر ابناءه وكلما سكت الاعرابي
 استخيره يوسف لانه من منع من النظر تسلى بالاش وكذا الذي يجب الله
 يستأنس بذكره **وكذلك** اي وكما خلاصناه من كيد اخوته وانجيناها من
 او عطفنا عليه العزيز او مكنا محبة في قلبه او مكناه في منزله **مكتا**
ليوسف في الارض اي جعلناه متصرفا في ارض مصر وهي اربعون فرسخا
 في اربعين فرسخا ومن الحصص ان يوسف معزز في الدار المصرية ويعقوب
 محزون في ديار كنعان كما ان الولد الميت معزز في الجنان عند الملك الثالث

والاب بالك في الدنيا وبنت الاخران **ومنها** ان اخوته اخرجوه من ارض كنعان
 مكناه الله تعالى في ارض مصر وكذا المؤمن اذا خرج من الدنيا يصير عزيزا تحت
 الثرى وفي الدار العقبى **ومنها** ان يوسف ابتلى بانواع البلاء جعله الله تعالى
 عزيزا مكينا وكذا المؤمن اذا صبر على الفقر والفناء يصير مكرما عند الله تعالى
 واذا اريد التفسير الانفسى يراد يوسف القلب لما عرفت مرارا ويتمكن
 الله تعالى اياه في الارض قدره بعد التزكية والتشوير بنور الروح على مقاومة
 النفس والقوى وتسلطه على ارض البدن باستعمال الالة في تحصيل
 الكمالات وسياستها بالرياضات **ولنعلمه** عطف على مضمرة تقدير
 لتصرف فيه بالعدل ولنعلمه **من تاويل الاحاديث** اي كان القصد
 في انجائه وتمكينه الى ان يقيم العدل ويدبر امور الناس وليعلم معنى
 كتب الله واحكامها فينفذها وتغير المنامات المنبهة عن الحوادث الكا
 ليستعد لها وليشتغل بتدبيرها قبل ان تمحل كما فعل لستيه **ومن الحصص**
 انه تعالى كما من على يوسف بتمكينه في الارض وتعليم العلم من على المؤمنين
 بقوله وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وقال ورضيت لكم الاسلام ديني
 وقال وعلم الانسان ما لم يعلم وقال يوتى الحكمة من يشاء ومن يوتى الحكمة
 فقد اوتى خيرا كثيرا **ومنها** ان التمكن في الارض وتعلم العلم امران خطيران
 انما يحصلان بتمكين الله تعالى وتعليمه ولذا اسندهما الى نفسه **ومنها**
 ان تنفيذ الاحكام وتدبير الحوادث انما يكونان بعد العلم ولذا قيل العلم
 امام والعمل تابعه **ومنها** ان القدرة في الارض وحصول العلم متقاربان
 وصاحبهما متقاربان **روي** عن صالح المري قدس سره انه دخل على امير المؤمنين
 فاجلسه على وسادة فقال صالح قال الحسن ان العلم يزيد الشرف شرفا
 ويبلغ بالعبد منازل الاحرار والامن صالح المري حتى يجلس على وسادة
 اصبر المؤمنين لولا العلم واذا اريد التفسير الانفسى يراد ان الله تعالى

بعد انحاء يوسف القلب عن جب الطبيعة واقداره على مقاومة النفس
وتسليطه على ارض البدن يعلمه اخراج الامور التي هي في استعداده من
الكلمات المحاصلة بالقوة الى الفعل **والله غالب على امره** الضمير اما
راجع الى الله اولى يوسف فالمعنى على الاول لا يرد شئ ولا ينافي في امرا
وعلى الثاني ارا به اخوة شيا وهو هلاك يوسف وغرة انفسهم واراد الله
غيره فلم يكن الا ما اراده او بلغه المنزلة التي بلغه اياها او اراد يعقوب
ان يكون يوسف معه واراد الله خلافه واراد مالك ان يكون يوسف
عبدا واراد الله تعالى ان يكون ما كذا او ارادت زليخا ان يفعل يوسف الشئ
واراد الله غيره واراد العزيز ان يكون يوسف في ذلة السجن واراد الله تعالى
ان يكون في غرة الدولة فلم يكن الا ما اراد الله تعالى وقيل اراد آدم عم البقاء
في الجنة واراد الله خلافه فكان الامر على ما اراده واراد ابليس ان يكون رئيس
السفرة واراد الله ان يكون امام الفجرة واراد نوح ان يكون كنعان في الفلك
واراد الله تعالى ان يكون في الهلاك واراد نمرود ان يخرج ابراهيم واراد الله نجاة
واراد ابو جهل ان يكون النبوة لو لم يدبر مغيرة واراد هلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم واراد الله تعالى ان يكون النبوة له واراد هلاك ابي جهل فكان الامر
على ما اراده وقس على هذا نظائره وما يوحى الى داود عم ان الله تعالى قال يا داود
انا اريد وانت تريد ثم لا يكون الا ما اريد واتبعك فيما تريد فامر الله تعالى
غالب على كل امر فالحصة منه انه لا ينبغي للعاقل ان ينسج اذا لم يصل الى ما
اراده لان الله تعالى اخبر بغلبة امره ابقظنا الله تعالى من نوم القفلة واولنا
الى حقايق الاشياء ثم ان الله تعالى اخبر بان هذا المعنى لا يعلمه اكثر الناس
حيث قال **ولكن اكثر الناس لا يعلمون** المفعول محذوف فالتقدير
على تقدير رجوع ضمير امره الى الله ان الامر كله بيد الله يعني لا يعلمون
هذا المعنى وعلى تقدير رجوعه الى يوسف لا يعلمون لطائف صنعته

وخفايا لطفه يوسف عليه السلام والعلامة اعراضهم عن التفكير في اياته
والاستدلال بها على كمال قدرته ونفاذ مشيئته وحسن تدبيره **ومن**
الحاصل ان الشيطان يريد ان يكون المؤمن معذبا والله تعالى يريد ان
يغفر له فيبطل كيد الشيطان لانه غالب على امره **ومنها** ان النفس تريد
ان يكون المؤمن عاصيا والله تعالى يريد ان يكون معصوما من العصيان
والمعصوم من عصية الله تعالى **ومنها** ان المرء قد يعتمد على عصية نفسه
من المعاصي والله يريد ان يظهر فضله فالعبد يعصى الله ثم يغفر الله تعالى
له كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم تدنوا لنتم لجاء الله تعالى
بقوم يذنبون فيغفر لهم ويدخلهم الجنة **ومنها** ان العبد يعتمد على
عبادته والله يسلم الشيطان عليه فان الله تعالى يفعل ما يشاء
ويحكم ما يريد واذا اريد التفسير الانفسى يراد ان الله تعالى غالب
على امره يفعل ما يريد في مملكة وجود الانسان وان يوسف القلب
يريد ان يخرج ما في استعداده بتصرفه ولا يقدر عليه والله غالب على امره
بالثابيد والتوفيق والنصر حتى يبلغ غاية كمال رشد من المقام الذي يقضي
استعداده فيوتيه العلم والحكمة **روى** عن سليمان الداراني يقول ان الله
اوحى الى داود عم اني اذا احببت عبدا او اجنبت عبدي وكنت به ملكا فصر
في قلبه طرائف الحكمة فاذا ثبت الاصل في القلب نطق اللسان بالفرع
ولما بلغ يوسف **اشد** جمع شد او شد او شد او واحد جاء على بناء
الجمع وقيل هو جمع لا واحد له من لفظه والمعنى لما بلغ يوسف منتهى شدة
جسمه وقوته وهو سن الوقوف بين الثلثين والاربعين وقيل سن الاشياء
ومبداء بلوغ الحلم قال ابن عباس رضي عنهما سنة وقيل ثمانى عشرة سنة
يقول تعالى لما بلغ يوسف عليه السلام شبابه وكمال قوته وقوة عقله وهتدا
الامور قال في الصحاح وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلثين **اتيناها**

حكما اي حكمة وهو العلم المؤبد بالعمل او حكما بين الناس بالنبوة قال
 القشيري قدس سره من جملة الحكم الذي اتاه الله تعالى نفاذ حكمه على نفسه
 حتى غلب شهوته فامتنع عما رآه دونه فليحيا عن نفسه ومن لاحكم له على
 نفسه لم ينفذ حكمه على غيره قال وقيل لما استوى سبابه وكان وقت
 استيلاء دواعي مطالبات البشرية اتاه الله تعالى الحكم الذي اثبت
 على الحق وصرفه عن الباطل **وعلماء** يعني علما بالدين وبثواب الاحاد
 قال الامام نقلا عن الحسن ان يوسف عليه السلام كان مبنيا من الوقت
 الذي بقي في غيابة الحب ثم صار رسولا من الوقت الذي بلغ اشده ثم قال
 ومنهم من قال انه كان رسولا من الوقت في غيابة الحب وقوله تعالى ولما بلغ
 اشده اشارة الى اعتدال الآلات البدنية وقوله اتيناه حكما وعلما
 اشارة الى استكمال النفس في قوتها العملية والنظرية **وكذلك**
 هكذا **انجزى المحسنين** تكافى من احسن عمله فلم يخلطه بشئ ولا يمتنع
 قيل المراد رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم الله تعالى انه صير الى العلو
 على قومه ونفاذ الحكم والاطمان عليهم كما فعله يوسف عليه السلام
 وقال ابن عباس رضي عنهما وكذلك انجزى المحسنين اي المؤمنين وقال الضحاك
 اي الصابرين على النوائب وقال الامام ابو منصور وكذلك انجزى المحسنين
 يحتمل احسان الاعمال ويحتمل الاحسان على الناس ويحتمل الاحسان
 الى نفسه ويحتمل احسان صحة نعم الله تعالى والقيام بشكره وفيه تنبيه
 على انه تعالى انما اتى يوسف الحكم والنبوة جزاء على احسانه في عمله وتقائه
 في عنوان امره وشبابه ومن الحاصل ان الشاب اذا احسن عبادة الله تعالى
 اتاه العلم والحكم كما قال الحسن من احسن عبادة ربه في شبابه اتاه الله
 الحكمة في كنهه **ومنها** ان من عمل صالحا واطاع الله تعالى يفتح الله له ينابيع
 الحكمة قال صلى الله عليه وسلم من اخلص الله اربعين صباحا ظهر ينابيع الحكمة

من قلبه على لسانه **ومنها** ان عباد الله الصالحين محسنون فالجنة جنات
 كما قال تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون
ومنها ان يوسف لما علم عبادة الرؤيا ملك ارض مصر كما ان ادم عليه السلام
 علم الاسماء وجد الجنة فالمؤمن اذا علم التوحيد يصل الى الله تعالى **روى**
 ان واحدا من اهل العرفان بناه في كل ليلة الهيكل في الدنيا الغيوم والاحزان
 وفي الآخرة النار والعقاب والحساب فاين الراحة ومتى الراحة فذكر
 ليلة ثم نام فقيل له في المنام انت في هم وقد عرفتنا ووجدتنا في وحدتنا
 ووجدتنا اومن وحدنا وجدنا في بقي في الغم وهو ينظر الى وسطه
 فليس يرى الزنار والى قلبه فليس يرى الكفر والى موضعه فليس يرى نفسه
 في البيعة والكنيسة بل يرى قلبه مملوا من الايمان ولسانه مفرقا بالتوحيد
 ونفسه في المسجد وهذا كله راحة وطرب فانته من منامه فقال تبت
 اليك يارب فالحصة ان المؤمن لا بد له ان يعرف شرف التوحيد ويقتنه
 ويتذكر احوال الكفرة والفسقة فيشكر الله تعالى على توفيقه ويتسلى به عما
 يعرضه من عوم الدنيا وهوها من انها لا تدوم بل تضحل قريبا **ومنها**
 ان فيض الله تعالى موقوف على الاستعداد فلا بد للسالك من تحصيل الاستعداد
 وصيانة العمر عن الضياع **ومنها** ان كمال الرجولية غلبة المرأ على شهوته
 فانه اماره عظيمة **روى** ان واحدا من الصحابة طلب الامارة فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم امرناك على نفسك فالحصة انه لا بد للعاقل ان ياتر
 على نفسه قبل كل شئ لانه سبب الاستقامة وهي باعثة لنجاة من كل ما هو
 موبق **ومنها** ان الله تعالى لا يصنع اجر المحسنين فلا بد للعاقل ان يصرف وقته
 الى الثواب لان الانام خلق للعبادة والمعرفة قال الله تعالى وما خلقت
 الجن والانس الا ليعبدون وفي هذا المعنى قيل **شعر** اما والله لو علم
 الانام لما خلقوا لما اكلوا وما **ومنها** ان الصبر على النوائب احسان



وبه يحصل المرام وإذا اريد التفسير بالنفسى يراد ان يوسف القلب
 اذا احسن في الطلب والارادة وتحمل الاجتهاد والرياضة بكل فضل الله
 عليه ثم ان الله تعالى بين من آثار ما اتاه من الحكم وهو العفة عما حرم عليه
 حيث قال **ورأوه** المرادة فعل اثنين يريد احدهما الآخر على شئ
 فيجري في ذلك مدافعة وممانعة وهي من زاد يروء اذا جاء وذهب لطلب
 شئ ومنه الرايد الذي يرسل الى طلب الكلام **التي** المرأة التي اى زليخا
هو يوسف في بيتها في بيت تلك المرأة اى طالبت زليخا يوسف
 بمسا عدها على الواقعة واركتاب الفحشاء منها ويجوز ان يكون مشتقا
 من الرويد وهو التمهل والترفق فالمرادة هي المطالبة على التمهل
 والترفق والتسطف اى طالبة مرة بعد مرة برفق وسهولة قال الامام
 ابو منصور دلت الآية على ان البيت قد يضاف الى المرأة وان كان في
 الحقيقة لزوجها ولذا بحث الخالف اذا دخل دارا هو ساكنها **نفسه**
 اى من اجلها والمعنى احتالت عليه وارادت خدعه عن نفسه لتتار
 غرضها منه ما تريد النساء من الرجال من الواقعة وغيرها **وغلقت**
الابواب عليها وعلى يوسف التشديد للتكثير في المفعول وهو
 الابواب وكانت سبعة او كان الباب واحدا والتشديد مبالغة
 في الاحتياط والتستر فكانها غلقتها مرة بعد مرة فالتكثير للمبالغة
 في اصل الفعل او بمغلاق وجمع نظرا الى الجزاء وافردة فكان كل جزء منه
 باب وانما غلقها لتلا ينجها واحدا ولتلا يخلص يوسف عنها **وقالت**
هبت لك اى تعال واقبل وهلم وبادر الى ما هو لك او هيات لك
 والكلمة على الوجهين اسم فعل بنى على الفتح كائن واللام للتبيين
 كالتى في سقياءك وتلخيص المعنى اى لى شهوى منك فزليخا جعلت
 تعز وتمانحه ويوسف لم يفظها ويزجرها قيل بنت بيتا يوسف

منجفا من الزحام والغير وزج والعقيق والذهب والفضة وغيرها
 من الجواهر النفيسة وزينته بأنواع الزينة وسطت فيه بأنواع البسط
 والفرش ثم قالت لجاريةها التى تصرف حالها كيف افعل قالت نزيني
 بكل زينة حسنة واعرض عليه نفسك فارسلت اليه فجاء يوسف
 وقت الظهيرة فلما نظر اليها قال الهى ان هذه فتنة لا ينجو منها الا معصوم
 فاعصمنى بعصمتك **قال معاذ الله** غضب على انه مفعول مطلق اى
 اعوذ بالله معاذ من ان اعصيه واخوته اى ان اجبت الى هذا **انه** اى
 الشأن **ننى** اى زوجك سيدى قطفير يحكم الشراء ظاهرا والائا
 فيوسف حر **احسن منواى** اكرم مقامى حين اوصاك باكرى فما
 جزاؤه ان اخوته فى اهله بعد اكرامه اياى وحسن ظنه بي ورفع مقامى
 بان مديون فرفعتى فلم اكن بامرته ذلك وقيل الضمير لله اى الله ننى
 اى خالقي حسن منزلي بان عطف على قلبه فلا اعصيه او بها اعطا
 اذ جعلنى من ذرية الانبياء فلا اعصيه **انه لا يفعل الظالمون**
 اى المجازون الحسن بالقبض وعلى الاول فلا اخون العزيز وقد احسن
 الى كون ظالمه له ونفسى انه لا يفعل الظالمون ولا يفوزون بخير
 ولا حمد من الناس وقيل لا يفعل الظالمون اى لا يامن من عذاب الله
 الزناة وقال الامام ابو منصور لا يفعل الظالمون ما داموا في ظلمهم
 فاذا تركوه وتابوا عنه افلحوا وتفصيل القصة على ما ذكره ان زليخا
 خدمت يوسف عليه السلام مدة وهويت نفسا وهامت محبة فخل بدنها
 وذهب فرارها ونومها وارتاب اهل بيته فى امرها فساها الظن من ذلك
 اسمها قارعة فحكمت لها واستغاثت بها على بلوغ مرادها من يوسف
 فقالت لها اخبر به غما فى قلبك واعرض عليه جمالك قالت انه لا يند
 ولا ينظر الى ولا يفتح عينه على قالت فانما احتال لذلك لا بد من ما كثير

فبذلت لها ما سألت فأتخذت من رخام مملس على سقفه وحوائطه صورة
 زليخا ولما تم ذلك هيئات البيت بالوان الفرش وزينت بالالوان والحلى ليست
 الحلى وتوجت بتاج مضع وجلست على سرير ذهب مضع بالواقيت وعليها
 انواع الحلى ودعته فجاء هو لا يعلم فلما دخل البيت اغلقت عليه الابواب وكهيبة
 بعضها في بعض ونظر يوسف الى جانب رأى صورة زليخا واعرض عنه ونظر
 الى جانب آخر رأى صورته وقالت ليه يوسف ما احسن وجهك قال للتراب
 يا كاهن وفي الرحم صورتي ربي هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء فتصوركم
 فاحسن صوركم قالت يا يوسف ما احسن شعرك قال هو قول شئ يسقط من
 جسدي في القبر قالت يا يوسف ما احسن راحيتك قال لو اطلعت في قبري
 بعد ثلثة ايام لوليت متي هاربه قالت يا يوسف ما احسن عيناك قال رها
 انظر الى ربي وهما اول شئ يبذلان الى الارض من جسدي قالت يا يوسف
 ارفع بصرك فانظر الى قال اخشى العبي في اخر عمرى وفي القيمة قالت يا يوسف
 لم تباعدني قال اريد به الاقتراب من ربي قالت يا يوسف القبطون فادخل معي
 قال ليس شئ يسترني من ربي قالت يا يوسف فرائس الحريم مهد لك ثم فاقض
 حاجتي قال اذا ذهب من الجنة نصيبني قالت يا يوسف تجترئ على سخطي
 قال ارجو بذلك مرضاة ربي قالت يا يوسف عبادا شريكتك فانت شعظم
 على قال يجرى وخطيئتي اشترتني قالت يا يوسف لينتني لم اعرفك قال ذلك
 فعل اخوتي اذ باعوني قالت يا يوسف صنع يدك على صوري حتى يسكن قلبي
 قال لا صبر لي على احراق جسدي واخاف الغل من النار يوم القيمة قالت يا يوسف
 الجنينة قد عطشت قم فاسقها قال الذي بيدى مفايتها حتى ان يسقيها
 متي قالت يا يوسف اشتريتك فجعلتك بمنزلة زوجي قال وكيف ازرع
 في ارض غيري قالت يا يوسف لا اسلمتك الى ايدي المعذنين فيسلون جسمك
 كما سللت جسمي قال بالناس اذ كان ربي راضيا عني قالت يا يوسف باي علة

امشعت مني قال بحقين بحق الهى الذي في السماء ملكه وبحق سيدي
 الذي في الارض سلطان على وعليك قالت يا يوسف اما سيدك الذي
 في الارض سلطان على وعليك فاني اخذك كاس الزبرجد بيمني وابريق الدّر
 بشمالي فاسقيه الكاس فيسقط لحمه بين يديه فادفنه تحت اساس بيتي
 واما الهك الذي في السماء ملكه فان لي من الجواهر ما لا يطيق حمله دواني
 فانصدق به عنك فيغفر لك الهك الذي تخوفني فغلبته بالكلام فلم يدر
 فقال معاذ الله ان من ارتكب حراما سود الله تعالى في القيمة وجهه وهناك
 على رؤس الاشهاد ستره واحرق بالنار جسمه وقيل قال يوسف ان ربي
 لا يقبل الرشاء وقال انما يقبل الله من المتقين وان ما دعوتني اليه سبب
 لحسن اني فلا تظلميني ولا تسودى في القيمة وجهي ولا تخجليني يومئذ عند ربى
 واقى ولا تسخط على ربي ولا تسلطى نار جهنم على جسمي فعند ذلك غلقت
 الابواب وارخت الحجاب وقال الفشيرى لما غلقت عليه ابواب الحجر
 فتح الله عليه ابواب العصمة فلم يضره ما اغلقت بعد ما اكرمه بما فتح وقيل
 ان يوسف قال ان العزيز امل منى ان انقعه حيث قال عسى ان ينفعنا فلا اخو
 في حرمه يظهر الغيب منه ومن المحصر وجوب معرفة الاحسان لان يوسف
 امتنع منها لاجل شئين لاجل المعصية اى الظلم ولاجل احسان الزوج اليه
 فانه تعالى احق ان يعرف احسانه اذ المرأ ولدعربا فاحسن الله تعالى نعمه لانه
 احصاؤها ومنها ان المؤمن ينبغي ان يفض عينه عن الحرام لان النظر اليه
 سهم مسموم من سهام ابليس ومنها انه لا بد للمؤمن من حجر خالته حتى
 ينجو عن اللغات ويعامل مع الله تعالى خلوة **بروى** عن عبد الواحد بن زيد
 قال خرجت من طرسوس الى جبل لكاه فدخلت شعبا من شعابها او سمعت
 سمعا اخرتني فاتبعت الصوت فرايت شيخا مقطوع اليدين والرجلين
 اعشى واصم وهو يقول الهى وسيدى ومولاى مشغنى بجوارحى حيث شئت

استلكت البرء والوصول فقلت في نفسي اتي برء من الله تعالى واتى توصل
وهو على هذه الصفة فدنوت وسلمت عليه ولم يسمع فقربت من اذنه
فسلمت فردد على السلام فقلت يا عبد الله اتي برء من الله عليك ووصل
وانت بذى هذه الحال قال اليك يا بطل اليس تركت على قلبك اعز ولسا
او حدة واذكره في الخلوة فهو نوعيم الدارين جميعا ففارقته وبكيت كثيرا
ومنها ان المؤمن اذا نظر الى كل جانب ينبغي له ان ينظر مع المراقبة وياخذ
منه آية على وحدانية الله تعالى كما قيل **شعر** والله في كل تحريكه وتسكينة ابدًا
شاهد وفي كل شئ له آية تدل على انه واحد فينبغي للمؤمن ان يكون على المراقبة
روى ان واحدا من الملوك كان له غلام يقبل عليه اكثر من اقباله على غيره
من غلمانه ولم يكن اكثرهم قيمة ولا احسنهم صورة فقالوا له في ذلك فاراد الامير
ان يبين لهم فضل الغلام في الخدمة على غيره فيوما من الايام كان راكبا معه
الحشم وبالبعد منهم جبل عليه نلج فنظر الامير الى ذلك النلج او طرق فركض
الغلام فرسه ولم يعلم القوم لماذا ركض فام يلبث الا يسير حتى جاء معه
شئ من النلج فقال الامير ما اذريك اتى اردت النلج فقال الغلام لاني نظرت
اليه ونظر الملوك الى شئ لا يكون عبنا فقال الامير انما اخضه باكرامى واقبالى
لان لكل احد شغلا وشغله مراعاة لخطاى ومراقبة احوالى فالخصه منه
ان من راقب مخلوقا اذا اكرم فكيف لا يكون مكرما من راقب رضاء الله تعالى
سئل امير المؤمنين على بن ابي طالب رضي الله عنه هل رايت ربك حتى عبادته فقال
ما كنت لاعبد ربنا الا اراه قالوا كيف رايت قال لا تراه العيون بمشاهدة
العيان ولكن رآته القلوب بحقايق الايمان **ومنها** ان يوسف عرف اكرام السيد
فامتنع عن العصيان فينبغي للمؤمن ان يعرف اكرام الرب ويمتنع عن عصيانه قيل
للمجنون اجننت قال جنت عن غفلة الله لاني لم أعرف الله قيل كيف حالك
مع المولى قال ما جفوت مذعرت مذعرت مذعرت قال مذعرت مذعرت مذعرت

فالحصة انه عرف اكرام الله تعالى اياه فكان من الواصلين **ومنها** ان يوسف
لما حفظ حرمة المخلوق بظهر الغيب منه اكرام الله تعالى بامداده بالعصمة
في الحال ومكنه من مواصلة في المال على وجه الحلال واذا اريد التفسير
الانفسى يراد ان مرادة زليخا عن نفسه وتغليقها الابواب عليه اشارة
الى ظهور النفس اللوامة بصفاتها فان التلويح في مقام القلب يكون بظهور
النفس كما ان التلويح في مقام الروح يكون بوجود القلب وجذبها القلب
الى نفسها بالتسويل والاستيلاء عليه وتزيين صفاتها ولذاتها وسد
طريق مخرجها الى الروح بحجبها مسالك الفكر ومنافذ الروح بصفاتها الخفية
والتخلص منها انما يتيسر بالتعوذ والاعتصام بالله تعالى **سئل** عن الشيخ الكبير
ابي عبد الله بن خفيف عن النفس ما هي فقال انها لا تعرف بذاتها ولكن بظهور
افعالها يستدل عليها وان من صفاتها الخلاف للحق وانها مائلة الى الشهوة
ويشغل عليها العبادات وقال الواسطي النفس ظلمة وسرها ومعرفة الله
سراجها ومن لم يكن له سر فهو في الظلمة ابدا وكما ان للروح اخلاقا حمودة
فالنفس لها اخلاقا مذمومة والقلب اذا تعوذ بالله تعالى وذكر توفيقه
الى الايمان يسلم من مكائد النفس **وقد همت به وهم بها** ولقد عثر
زليخا وقصدت مخالطته وقصدت مخالطتها والهم بالشئ قصده والعزم
عليه قبل ان يفعل من خير او شر ومنه الهام وهو الذي اذا هم بشئ مضاه
ولم يرجع عنه والمراد به ميل الطبع ومنازعة الشهوة على ما يقتضيه
الطباع البشرية لا القصد الاختياري وذلك اي ميل الطبع مما لا يدخل
تحت التكليف اذا لضع للعبد فيما يخطر بالقلب بل التحقيق بالمدح
والاجر الجزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم وشدة
الهم اذ من شارف الانصاف بوصفه يحمل موصوفا به كما في قوله قيلت له
لو لم اخف الله جعل نفسه قاتلا لكونه مشارفا له فكذا يوسف لما شارف

قلبه ان يقصد مخا لطها قال الله تعالى حقه وهم بها او قوله وهم بها معلق
 بالشرط اما باعتبار التقديم والتأخير او بالشرط المحذوف والمذكور تفسير
 او المعنى همت بالسفاح وهم بالنكاح ان لم يكن لها زوج او همت بالفرار وهم
 بالفرار او همت به هم الارادة وهم بها هم دفع لكن هذه الوجه الثلاثة لا خير
 يدفعها قوله لولا ان رأى برهان ربه وقد روى في الخبر انه ليس من نبي الا وقد
 اخطا او هم بخطيئة غير محيى بن زكريا ولكنهم كانوا معصومين من الفواحش فان
 قيل لم يحفظ من الخلق كما حفظ من الفعل قلنا لتعلم زليخا انه غير عتيق لان
 زوجها كان عتيقا فلو تركها لقالت هو مثل زوجي انما تركني عجزا لا دينا
 وقال بعضهم ثم الكلام عند قوله ولقد همت به ثم قال وهم بها لولا ان رأى
 الآية يعني لما رأى البرهان لم يرم بها **لولاى رأى برهان ربه** في فتح الزنا
 وجواب لولا المحذوف اي تخالطها وجامعها لشدة شهوة الشبابة
 وكثرة المبالغة من زليخا وقال الامام ابو منصور اما ما قاله اهل
 التفسير انها دعتهم الى نفسها واستلقت له وهم بها انه حل سراويله وحلب
 بين رجلها وامثال هذه من الحرفات فهذا كله مما لا يحل ان يقال والدليل على
 فساد ذلك وجوه احدها قوله هو راودني عن نفسي والثاني قوله لمصرف عنه
 السوء والفحشاء والثالث قوله ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب والرابع قوله
 ما علمنا عليه من سوء والخامس قولها الان حصص الحق انار ورت عن نفسه
 فهذا كله دليل على انه لم يكن منه شيء من ذلك وليس في ظاهر الآية شيء مما قالوا
 وقال الحسن لم يقصص الله تعالى عليكم ما حكى عن اخبار الانبياء تعيين لهم لكن
 لئلا تقسطوا من رحمة الله لان الحجة للانبيا الزم فاذا قبلت توبتهم كان قبولها
 من غيرهم اسرع وعدم ذكر توبة يوسف دليل على عدم معصية لانه تعالى ما ذكر
 معصية عن الانبياء وان صغرت الاوذكر توبتهم منها كادم ونوح وداود
 وسليمان عليهم السلام **وقال محي السنة** في المعالم وقيل ان الله تعالى ابتلاهم

بالذنوب لينتفر بالظاهرة والغرة ويلقاه جميع الخلق يوم القيمة على انكسار
 المعصية وقيل ليعلمهم انهم لاهل الذنوب في رجاء الرحمة وترك الالباس من العفو
 والمغفرة وقال بعض اهل الحقايق المهم همان هم ثابت وهو اذا كان عزم وعقد
 ورضا مثل هم امرأة العزيز والعبد مأخوذ به وهم عارض وهو الخطر وحدث
 النفس من غير اختيار ولا عزم مثل هم يوسف والعبد غير مأخوذ به مالم يتكلم
 او يعمل عن ابي هريرة رضى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى اذا تحدث
 عبدى بان يعمل حسنة فانا اكبتها له حسنة مالم يعملها فاذا عملها فانا اكبتها
 له بعشر مثا لها واذا تحدث بان يعمل سيئة فانا اغفرها مالم يعملها فاذا عملها
 فانا اكبتها له بمثلها انتهى واختلف في بيان البرهان قيل رأى جبرئيل وقيل
 مثل له يعقوب في الحائط عاضا على شفتيه او انا مله وقيل مثل له قطير وقيل
 ناداه جبرئيل يا يوسف يا بن يعقوب اسمك في الانبياء مكتوب فلا يكونن عمالك
 عمل الفجار وقيل نودي من السماء مهلا يا يوسف انك لو وقعت في الخطيئة محي
 اسمك عن ديوان النبوة وقيل نودي يا يوسف تواقها انما مثلك مالم تواقها
 مثل الطير في جوار السماء لا يطاق ومثلك ان واقعتها مثله اذ مات وقعه في الارض
 ولا يستطيع ان يدفع عن نفسه لعب الصبيان وقيل تكلم الصبي في الهد وهو
 ابن اخ العزيز او ابن عم زليخا فقال ايها الصديق تزيني وقيل مثل له زليخا
 في صورة الخنزير قال محمد بن كعب القرظي رأى على سقف البيت مكتوبا ولا تقربوا
 الزنا انه كان فاحشة ومقتنا وساء سبيلا وقال جعفر الصادق البرهان النبوة
 التي اودعها الله صدره هي التي حالت بينه وبين مسح الله وقال مقاتل بن
 حبان سمع صوتا اياك ومواقعتها فانك ان واقعتها صرت كالطير الواحد في
 الارض القفار بلا ريش وقيل نظر الى حائط فرأى قلما يكتب على الحائط بسم الله الرحمن
 الرحيم ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا فحول وجهه الى الحائط
 الاخر فرأى القلم يكتب بعد التسمية كل نفس ما كسبت رهينة فحول وجهه

الى الثالث فزاي ذلك القلم يكتب بعد التسمية وان عليكم محافظين فحول
وجهه الى الرابع فزاي يكتب بعد التسمية يعلم خاتمة الاعين وما يخفى الصدور
فكسر رأسه فزاي يكتب على الارض اني معكم السمع واري فنظر الى السقف فزاي
صورة ابيه ينظر اليه عاصا على مسجته مشيرا اليه بالهروب فبادر الى البناء
روى ان ابليس كان على سقف البيت ويصيح باعلى صوته حتى اجتمع عنده
اعوانه فقالوا مالك قال وقعت الصديق بن الخليل في معصية اذ جمعه مع زليخا
ومعها اسباب الشهوة كاملة فقالوا كم من امل يقرب من الوقوع ولا يقع وقد نسي
اللعين قول الله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وروى ان زليخا سترت
صما كان عندها فقال يوسف لم سترته قالت استحيي ان يراى على معصية
فقال استحيي ممن لا يسمع ولا يبصر فانا احق ان استحيي من ربى البصير السميع
الخبير **كذلك** الكاف فيه مفعول فعل محذوف اي مثل ذلك التثنية ثبتناه
او خبر مبتدأ محذوف اي الامر مثل ذلك **لنصرف** متعلق بالفعل المحذوف
او محذوف آخر **عنه** اي عن يوسف **السوء** السوء في القرآن لمعان المراد
هنا الفعل القبيح وهو جبانة السيد اود واعى الزنا من المس والصلبة
والمعانقة ونحو ذلك **والفحشاء** الزنا **انه** يوسف **من عبادة**
المخلصين يفتح اللام اي الذين اخلصهم الله تعالى طاعته وقراب كثير
وابو عمر وابن عامر يعقوب بالكسر في كل القرآن اذ كان في اوله الالف
واللام اي الذين اخلصوا دينهم لله تعالى قيل العبودية في اصلاح الصوفية
الوفاء بالعبود وحفظ الحدود والرضا بالوجود والصبر على المفقود وقيل
هي معانقة المأمورات ومفارقة المنهيات **ومن الحصص** ان يوسف لما استعاذ
بالله بقوله معاذ الله عصمة الله تعالى فمن استعاذ به فهو عصمة **ومنها** ان
الانسان مجبول على الميل الى الشهوات والمعصوم من عصمة الله تعالى **ومنها** ان من كان
في موضع خال على غرم ذنب ووقع مانع يمنعه فهو كالبرهان من الله تعالى

ومنها ان يوسف كان في حيرة فاشير اليه بان يهرب الى الباب فاشير
دليل المخيرين كما قيل في هذا المعنى **شعر** قد تحيرت فيك جذبيدي
يا دليلا لمن تحير فيك **ومنها** ان يوسف لما صبر ساعة يسيرة ظفر بالسقا
الابدية **ومنها** ان المؤمن العاقل ينبغي ان يرى الله تعالى حاضرا ويجنب عن
المعصية ويخاف مقام ربه يوم القيمة واذا اراد التفسير الانفسى يرادهم
يوسف الى زليخا ميل القلب الى النفس لعدم التمكين في الاستقامة وبرور
برهان ربه اذ رآه السكون بنور البصيرة ونظر العقل والهداية فان كل
ذلك يمنع القلب عن مخالطة النفس **واستبقا الباب** يعني ان يوسف
لما رآى ما رآى من برهان ربه هرب الى الباب وزليخا اسرعت ايضا اي تسابقا
الى الباب فحذف الجار وضمن الفعل معنى لا ابتداء اي تبادر اليه وذلك
ان يوسف قرنها بالخروج وتخلص واسرعت زليخا وراة لتمنعه عن الخروج
ولما هرب تطاير فراش التفل فتبعته فادركته قبل ان يخرج فتعلقت به
وتوحيد الباب على تقدير كونه سبعة لكونه جنسا اولارادة الباب الخارج
وقدت قبضه من دبر اما عطف على قوله استبقا او حال اي اخذته
من ورائه فان قد قبضه من دبر لانها كانت خلفه والفد الشق طول واللفظ
الشق عرضا **ومن الحصص** ان المؤمن ينبغي ان يفر من الذنب كما يفر
من الاسد **ومنها** انه ينبغي ان يفر من الذي يدل عليه ويفهم منه ان يفر
بالجليس الصالح **قطعه** من عاشر الشرفاء شرف قدره ومعاش السفهاء
غير مشرف انظر الى الجملد الحقيق مقبلا بالثغر لما صار جملد المصحف
يشرف **ومنها** انها في الاستباق سوء لكن في النية مخالف فعدوها
معصية وعدوه طاعة فالفعل واحد والمعنى مختلف من طرف النية
ومنها انه ينبغي للعاقل ان يرضى بالضرر المالى كقد التقيص عند الفرار
عن الذنب لان الضرر الدينى اشد منه واذا اراد التفسير الانفسى

يراد بالاستباق الى الباب مبادرة القلب الى التوبة ومنع النفس اياه عنها
وقد تميمه من دبر اشارة الى خرقها لباس الصفة والنورية التي له من قبل
الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة بتأثيرها في القلب بصفاتها
فانها صفة يكسبها القلب بالجمرة التي تلي النفس المسماة بالصدور
وهو الدبر للمحالة وروى ان الابواب المغلقة والمقفلة كانت تسقط
اقفالها ومغاليقها حتى يقرب من الخروج وادركته زليخا عند الباب
فاخذت بذيله وهو يجاذبها للخروج وهي تخرجه من خلقه يرجع فانشق
ميمه من دبر **والفيا** صاد فاو وحدا **سندها** سند زليخا وهو
زوجها قطير عزير مصر **لدى الباب** عند الباب جالسا او مقبلا
ليدخل والسيد الزوج بلفظ القبط وفي الحديث تفقهوا قبل ان تسوقوا
اي قبل ان تنزجوا فتستغلوا **قالت** فلما رآها سيدها مفتاظة
قالت منزله نفسها وايها ما بانها فزت منه تبرئة لساحتها عند زوجها
وتغيره اي اتباعه في الغيرة على يوسف واغراء به انتقاما لعدم اكله
ماجزاء كلمة مانافية اي ما عقاب من اما موصولة او نكرة موصوفة
ولم يصريح باسمه لقصد العموم وذلك ابلغ فيما قصدته من تخويف
يوسف **اراد باهلك سوء** توهم انه قصد بها زنا ولم تتعمد صريح
الكذب اذا تكلمت بالتعريض ثم خافت عليه اذ علمت في زوجها
الغيرة فقالت **الا ان يسجن** خبر ما والا بمعنى غير اي ما عقابه
غير ان يسجن في السجن ثم علمت انه لا يرضى بهذا القدر من العقاب
اذا وقع عنده انها صادقة فغتمت الى ذلك امر اخر قد يصغر
وقد يكبر احتيا لا للتسكين فقالت **او عذاب اليم** اي ان يضرب
ضربا وجيعا وذلك ان الزوج قال لها ما شانكما قالت كنت
نائمة في الفراش عريانا فجاء هذا الغلام العبراني وكشف عن ثيابي ورأوه

عن نفسي فدفعته عن نفسي فانشق ميمه وقيل قالت ارسلت
بيتك لصا عاديا وقصد على اهلك مع غلق على الباب وانا نائمة
فلم اشعر الا وهو يريد ان يدخل فراشي ففقت اليه من نومي لاخذه فبادر
الى الباب فاراد ان يابق منك من اجل ما فعل فلا تراه ابدا قال العزيز اخفني
يا يوسف في اهلي وغدرتني وغرتي بما كنت اى من صلاحك وما كنت تظهر
من امانتك وعفافك فلما سمع يوسف انها عرضت للهلاك وظن العزيز
فيه ظن السوء وعلم يوسف ان السكوت يفضي الى وقوع الوهم ثم وجد
منه قصد الزنا وما ينبغي للمسلم ان يرضى لحرق هذه السمات اياه فكيف
الصديق بن الصديق والنبي بن النبي **قال** دفعا عن نفسه الهلاك
والضرر ونفخ بها نفسه عن السوء واظهارا لبراءة نفسه وتأسيسا
قواعد دعوتهم اياهم الى التوحيد والشرع **هي راودتني عن نفسي**
اي طالبتني بالمواقعة ولم يقل يوسف ذلك في اول الامر كراهة
لهتك سرها ولوم تكذب عليه بالتعريض او النصريح لما قاله وفي
كتاب عصمة الانبياء انها لو كتمت ذلك لكان لا يغشى سرها فلما اخطأت
بالذنب عليه لم يحب ان يعرفه جانبيا فيسوطنه به حتى اذا عرفت براءته
على ان امرته لم تبشر الفعل فينفر طبعه عنها بل كانت منها المرادة لا
المباشرة ووجه اخر انها لو كتمت لكان يوسف يظهر تأديبا لها وطلبها
من زوجها التعيير عليها التذوم صيانتها في بيته ومن الحصص ان النساء
كوامل في المكروحيث اجابت زليخا على وجه يحصل البراءة لها ولا يلزم
منه قتل يوسف **ومنها** ان زليخا اشارت الى عقوبة يوسف في صورة
الانتقام على وجه قد يطعمها في المرادة فدفع الامر الماضي وتداركت
الامر المستقبل **ومنها** ان زليخا كانت مخبة له فدلت على ان يسجن كما ان
يهود كان محبالة فدل على الالفاء في الحب فصار عاقبة الحب كون



يوسف مكرما في دار العزيز وصار عاقبة السجين كونه عزيز مصر
فكذلك الله تعالى يعذب عبده في الدنيا بالآلام ليتوب ويصل الى الفوز
العظيم والنعيم المقيم **ومنها** انه ينبغي للمسلم ان يدفع الهمة والمضرة عن
نفسه وان كان يتضمن هتك ستر الغير **ومنها** انه ينبغي للمسلم ان يبين
سوء الغير اذا اراد اصلاحه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذكر وا
الفاجر بما فيه والافقير الغير بالمواجهة وغيبته في القضاء غير جائز
روى ان عروفا قال دخلت على ابن سيرين فتناولت الحجاج يعني اغتبهه
فقال ابن سيرين ان الله تعالى حكم عدل فكما تأخذ من الحجاج ياخذ الحجاج
منك فانك اذا اقيمت الله غدا كان اصغر ذنب اصبته اشد عليك
من اعظم ذنب اصابته الحجاج او اد بقوله كما تأخذ من الحجاج ياخذ الحجاج
منك انك كما اغتبهه اليوم ياخذ الحجاج من حسناتك يوم القيمة واذا اريد
التفسير الانفسى يراد بقوله الفيا سندها لذي الباب ظهور نور الروح
عند قبالة القلب الى باب التوبة بواسطة تذكر البرهان العقلي وورود
الوارد والقدسي عليه واستنباطه للنفس وهي تنازع بالجذب الى
جهتها وبقوله ما جاز من اراد باهلاك سق تلويح الى تسويل النفس غرضها
في صورة المصالح وتزبيلها بحيث يشتبه مفاسدها بالمصالح العقلية
التي يجب على القلب مراعاتها والقيام بها وموقفها فيها ومخالفته اياها
فيها ارادة السوء بها ومقابيلها بالمحاسن التي تتعلق بالمعاش كما كره النساء
بالرجال وميل القلب الى الجهة العلوية يكذب قولها ودعواها وروى
ان يوسف لما قال هي اودنى عن نفسي وجذبني حين وليت هار بالم بصدقة
العزيز **وشهد شاهد من اهلها** من قارب زليخا قيل ابن عمرها
يقال له بملحها وكان رجلا حكيمًا فقال قد سمعنا الاشتداء والحيلة
من وراء الباب فلا ندري ايها قدام صاحبه وقيل ابن خالها صبيًا

في المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم اربعة صفار ابن ماسطة فرعون
وشاهد يوسف وصاحب جريح وعيسى م وقيل هو اخوها وكاتب زوجها
وامينه وكان عدلاً أميناً وانما الفتي الله تعالى الشهادة على لسان من هو من اهلها
لتكون اوجب للحجة عليها واوثق لبراءة يوسف م وانفي للتهمة عنه كذا في الكبر
روى ان يوسف م اراد ان يتخذ وزيراً بعد ما صار عزيزاً فجاء جبرئيل وقال
ان الله يأمرك ان تتخذ فلاناً وزيراً فنظر يوسف فكان حقيراً فسأل جبرئيل
عن السبب فقال ان له عليك حقاً لانه هو الذي شهد بقوله ان كان ثبته
الاية والحصة منه انه ينبغي للعاقل مراعاة الحقوق السابقة والاحسان
الى صاحبها وان من شهد لمخلوق وجد وزارته في الدنيا من شهد لله تعالى
بالتوحيد ألا يجد مغفرة في العقبى وقيل كان رجلاً من خواص الملك وقيل
كان رجلاً له رأى فقال لبراهمة من الحصص ان الشاهد لم يهتك الستور ولم يبيع
بمرادها لانه تعالى استار العيوب بحجب الستور فتخلق بمخلوق الله والستر افضل
لقوله عليه السلام من ستر على مسلم ستر الله عليه في الدنيا والاخرة وقوله
عليه السلام للذي شهد عندك لو سترته بثوبك لكان خيراً لك **ومنها** انه لا بد
للساهد في الامر الذي فيه هتك الستور ان يشهد على وجه يثبت به الحق ولا يلزم
الضرر الفاحش ولذا قيل يجب ان يشهد بالمال في السرقة ويقول اخذ احياي الحق
المسروق منه ولا يقول سرق محافظة على الستور وصيانة من القطع **ومنها** ان
المرء اذا قر من مكر نفسه يفتح الله له الابواب المغفلة من الدنيا والشهوات
والهوى والوساوس النفسانية والشیطانية الانسية والجنية وغيرها
ويشهد الشاهد له وهو اعراضه عن الذنب فكان قد تميصه من دبر
واذا اريد التفسير الانفسى يراد بالشاهد من اهلها الفكر الذي يعلم ان الفسا
الواقع من جهة الاعمال والاخلق لا يكون الا من قبل النفس واستيلائها
اذ لو كان من جهة القلب وميله الى النفس لوقع في الاعتقاد والفرية

لا في مجرم العمل والطبيعة الجسدية التي تدل على ان الميل الى السفلى في النفس
 الجاذبة للقلب من جهة الصدر المباشرة للفواحش اعلم ان الشاهد اما الصبي
 الذي كان تكلم في البيت ليوسف او الرجل الحكيم وهو الراي قال **ان كان قميصه**
قميص يوسف قد من قبل فصدق زليخا وهو يوسف من الكاذبين
 وذلك لان الرجل لا ياتيها الا مقبلا فيدل على انه كان مقبلا عليها وهو يريد
 وهي دفعت قميصه من قدامه بالدفع عن نفسه او اسرع ليدركها فتعثر
 بذيله فانفد جيبه **وان كان قميصه قد من دبر فكذب** زليخا في قولها
وهو من الصادقين على العكس لانه يدل على انه كان هاربا منها وهي تبعته
 وتعلقت بقميصه لتلحقه فاجتذبت قميصه فتدبر فلما راي اي زوجها
 او الشاهد **قميصه قد من دبر** قال الزوج او الشاهد **انه** اي قولك ما جزم
 من اراد باهلك سوء وهذا الامر قد القميص من كبدك كن ضيعاكن ومكركن
 والخطاب لزليخا وامثالها اولعاشر النساء **ان كبدك** على الرجال اذا عملوا
 بخلاف مرادكن **عظيم** يصل الى البرى والسقيم والطالح والصالح وقيل
 نافذ غالبا للتمويه وكفت قصة آدم وخواف هذا الباب فان ابليس لم يقدر على
 اضلال آدم الا بواسطة خوافه لانه دلالة على القضاء بشهادة الحال جائز
 عند عدم الوصول الى دليل الحقيقة وعليه كثير من مسائل اصحابنا في مسائل
 التحري وقبول قول الناس وقول من يشهد له الظاهر اذا اختلفا في متاع البيت ونحو
 ذلك فان قيل ان الله تعالى ستمى في سورة النساء كيد الشيطان ضعيفا وسنى
 كيد النساء عظيما فما وجهه اجيب لان كيد النساء الطف واعلق بالقلب واشد
 تأثيرا في النفس لانهن يواجهن به الرجال والشيطان يوسوس به مسارقة وذلك
 وحده مع كيد الشيطان وذلك بقوله بالاستعانة وهذه لا تنفر وذلك مع الله
 وهذه معك وفي الخبر ان النساء حبايل الشيطان وانهم يتكلمن بالكذب
 كالصدق **روى** انه كان لرجل جندى شجاع امرأة فاجرة اتخذت خليلا ومحبوا

فطنت المرأة ذات ليلة ان زوجها يبيت في موضع آخر ولا ياتي الى البيت فارسلت
 الى خليلها واحضرت اكله وشربا وابتاوا والشمع موقد وجاء الزوج بعد مضى
 قطعة من الليل على غفلة وفتح الباب بحيلة ودخل البيت وقعد على الكرسي
 وقال للمرأة من عندك في الفراش فقالت خليلي كانتا تلاطفنا زوجها وقال
 الزوج لو كان من عندك في الفراش خليلك لقتلكما فقالت اني اقد على التخلص
 منك قال كيف قالت هكذا ورفعت الحماة والفتة على الشمع فانظف وغمرت
 الخليل مشيرة الى الهرب فهرب وخرج من البيت ثم قلت المرأة واوقدت الشمع
 فقالت لزوجها انتك مجنون لو كان من عندى في الفراش حدثني كيف اخبرتك
 بانه خدني انه كان بنت الحمار وظننت انك لاتبجى الليلة الى البيت فدعونا
 لتكون رفيقي فاطفئت الشمع حتى تذهب في الظلمة مستتره ومن الحضور
 ان الله تعالى اذا جعل قميص يوسف علامة باعتبار احد جانبيه كذلك جعل
 الكتاب باعتبار احد الجانبين علامة للسعادة والشقاوة كما قال فاما من
 اوتى كتابه الى قوله واما من اوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم اوت كتابه وكذا
 جعل الوجه يوم القيمة علامة على الوجهين كما قال يوم تبيض وجهه وتسود جفونه
ومنها ان زليخا استجبت عند اهل بيته فينبغي للمؤمن ان يتذكر فضيلة يوم
 القيمة **روى** ان واحدا من الصالحين كان يعتزل عن الناس قيل له في ذلك قال
 حتى يقل معارف من الناس ولا استحيي منهم يوم القيمة **وروى** ان واحدا
 من الصالحين يقول في مناجاة يارب لا رسالك بي الى اهل النار اهول على من
 ان اعاب بين الخلايق **ومنها** ان جانب قبط بن المؤمن الذي هو اعتقاد
 صحيح وجانبه الاخر الذي هو عمله مشقوق فالاول يدل على صدقه كادل على
 صدق يوسف **ومنها** ان اخوت يوسف لما جاؤا على قميصه بدم كذب صار صخرة
 قميصه شاهدا لجبوتهم وهناك من مشقوقا صار شاهدا لصدقهم فانه تعالى يقدّر
 على ان يجعل اى شئ يريد شاهدا على اعمال الانسان يوم القيمة كما قال اليوم نحتم

على اقوامهم وتكلمنا ابيهم وشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون **ومنها** ان كيد
 زليخا كان عظيما ولكن الله تعا عصم يوسف اذ عصمه الله اعظم من كيدها فلم يضر
 وكذا ازلة الساعة شئ عظيم وفي النار عذاب عظيم ولكن من حفظه الله
 لا خوف عليه **ومنها** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هزم العسكر بكف
 من التراب ولم ينجح الى ظهير من المخلوق وفي الغلبة على النساء احتاج الظاهر
 كما قال الله تعا وان تظاهروا عليه فان الله هو مولاهم وجبريل وصالح المؤمنين
 والملائكة بعد ذلك ظهير **ومنها** انه ينبغي للعاقل ان يطلب العون من الله تعا
 ويخاف من كيد وللولي من ماله الله تعا وهو غافل عن كيد كما قال واليهم
 ان كيدى متين **ومنها** ان زليخا مكنت وكذبت والعزيم لم يعاقبها بذنبها
 لانه كان رجلا عاقلا حليما وفي الخبر انه يغلب العاقل ويغلب الجاهل
روى ان رجلا جاء الى عمر بن الخطاب يشكو زوجته فلما بلغ بانه سمع امرته اكل ثم
 تطاولت عليه فقال الرجل اني اردت ان اشكو اليك من زوجتي ولمن البلوى
 مثل ما بي فرجع فدعا عمر فساله فقال اني اردت ان اشكو اليك من زوجتي فلما
 سمعت من زوجتك ما سمعت رجعت فقال عمر اني اتجاوز لحقوقها على
 اولها انها سترت بيني وبين النار والثاني انها خازنت لي والثالث انها قصارت
 لي والرابع انها ظير لولدي والخامس انها جنازة وطباخة لي فقال الرجل ان
 لي مثل مالك فاتجاوز عنها واذا تريد التفسير بالنفسى يراد بروتة الزوج ان
 القبيص قد من دبر وقوله انه من كيد كن اطلاق الزوج بنور الهداية على ان الخلل
 وقع في العمل لاني العقد والعزيمة وذلك لا يكون الا من قبل المدعية النفسا
 والمجازية الشهوانية من النفس اعلم انه لما عاتب العزيم زليخا اقبل الى يوسف
 فقال **يوسف** حذف منه حرف النداء لقهره وتفقنه للحديث **اعرض**
عن هذا عن هذا القول اي هو راودني عن نفسي يعني الكتم ولا تذكر لاحد
 وهو ستر لها وهو المستحب المندوب اليه ان لا يغشي ستر اهل بيته خصوصا

حرمة ومما اليك او المعنى يا يوسف عن هذا التصريح فان زليخا ذكرت
 بطريق التعريض واتى لا احب افشاء السر واساعة الفاحشة خصوصا
 في اهل بيتي وبعبارة اخرى اي لا تبالي به وطب نفسا فقد ظهرت لي براءتك
 ثم اقبل الى زليخا فقال **واستغفر** يا زليخا **الذنبك** يعني توبى عن ذنبك
 وضععتك وهي وان كانت مشتركة فمهم يقررون بان الله خالقهم وانهم يعبدون
 الاصنام لتقر بوجههم الى الله زلفى فيعتقدون استغفار الله من الذنوب وقيل
 المراد من الاستغفار الاعتذار اي اعتذرى الى يوسف لا فترتك وقيل
 القائل لها الشاهد فالمعنى اعتذرى من زوجك وسيطة ان يستتر
انتك كنت من الخاطئين من القوم المذنبين المتعدين الذنب او
 الخائنين في حق الزوج ووجه جمع التذكير موضع الخاطئات التغليب
 وقال الامام القشيري قدس سره ليس كل احدا هلا للبلاء ان البلاء لا يرب
 الولاء والوفاء فاما الاجانب فيجاوز عنهم ويحلى سبيلهم لا لكرامة محترم
 ولكن لحفارة قدرهم هذا يوسف عليه السلام كان يرى الساحة
 وظهر لكل طهارة جانبه فابتلى مع هذا بالسجن واما امرأة العزيم
 فقد ظهر للعزيم سوء فعلها حيث قال انه من كيد كن واقصر في حقها ان
 تستغفر من ذنبها ولم ينزل بها شئ من البلاء يفعل الله ما يشاء انتهى
 وفي البلاء ثواب عظيم يهدي به الى الاولياء **روى** عن جعفر بن سليمان
 قال حدثني الفضيل بن عياض عن ابنته له توجعت كفرا فغادها الفضيل
 فقال لها يا ابنتي كيف كفرك هذه قالت يا ابنت ان الله تعا قد بسط
 لي من ثوابها ما لا يثنى لي شكوه ابدا قال تعجبت من حسن يقينها **و** من
 الحصص ان العزيم تكلم يوسف كانه يعتذر اليه لزليخا لان لها حق
 الصفة معه فالتعا برضى خصم عبده يوم القيمة **عن** ابي هريرة رضي
 قال آتينا النسن من مالك بالطائف فقال ما جاءكم قلنا بلغنا منك

فانينا ان نعودك فقال نخرج نخرج رجعت اما احذثكم مجديت سمعته
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نهاني ان احذث به كل احد سمعته
يقول اذا كان يوم القيمة خرج مناد تحت العرش فنادى يا اهل التوحيد
ان الله تعالى قد عفى عنكم فليعف بعضكم عن بعض وعلى الله ثوابكم **ومنها**
ان الله تعالى يحب ستر العيوب وعفو الذنوب **روى** ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأى ليلة المعراج في الجنة قصرًا أغلق أبوابه والملائكة عنده محزونون
فلما رجع رآه قد فتح أبوابه والملائكة مسرورون فقال ما شأنكم قالوا يا رسول الله
هذا القصر لاحد من امتك اذنب ذنبًا فامر الله تعالى ان تغلق أبوابه وهو
عمل الخين عملا خيرا فامرنا الله تعالى ان نفتح أبوابه ففتحنا قال عليه السلام
اخبروني ما ذنبه ما طاعته قالوا يا رسول الله ان الله تعالى لا يخبرنا ذنبه
امتك ولكن يخبرنا ثوابهم فانه كان في الفراش نائمًا فاستيقظ وقد جمع
احد جانبيه فانتقلب الى جانبه الآخر وقال عند الانقلاب لا اله الا الله
فانظر الى فضل الله تعالى كيف يخفي ذنوب عباده ويعفو عنهم **ومنها** ان البلاء
والصبر عليه سبب التقرب فيوسف نال ما نال بالبلاء والصبر وان
الله تعالى امر نبينا عليه السلام بالصبر حيث فاصبر كما صبر ولولا العزم
من الرسل فلا بد للسالك من تحمل البلاء والصبر عليه **ومنها** ان الله تعالى
اذا حكى شيئا لا يطرق الرد يدل على المشروعية والرضاء فانه تعالى لا يريد
ان يغشى اوليائه عيب اعداءه فانظر كيف يكون فضله على اوليائه **روى**
ان يحيى بن معاذ سمع قارئًا يقرأ فقال له قولنا ليتنا نبكي فقال الهى هذا
لطفك لمن قال انار بكم الالهى وكيف لطفك بمن يقول لا اله الا الله **ومنها**
ينبغي للمرشد ان يأمر العاصي بالتوبة فانها اول منزل من المنازل للناس الكثير
واول مقام من مقامات الطالبين **ومنها** انه ينبغي للمريد ان يستغفر الله
من خطيئته فانه كلما تاب العبد تاب الله عليه **روى** ان بعض المريدين

تاب ثم وقعت له فترة فتفكر وقتا لو عاد الى التوبة كيف حكمه فنهفت
هاتف يا فلان اطعنا فشكرناك ثم تركتنا فامهلناك فان عدت
الىنا قبلناك واذا اريد التفسير بالانفسى يراد بامر العزيز يوسف بالاعتراف
وزليخا بالاستغفار اشراف نور الروح على القلب وانجذابه للنار النورية
والخاطر الروحية الذي يصرف عن جهة النفس ويأمره بالاعراض عن عملها
ويذكر لئلا يحدث الميل مرة اخرى وتأثير ذلك الوارد والخاطر في النفس
بالتنوير والتصفية فان تنورها بنور الروح المنعكس اليها من القلب اعلم
ان العشق كالمسك يظلم نفسه ولذا افشا الخبر في مصر وحدثت النساء
فيما بينهن كما بينهن كما قال الله تعالى **وقال نسوة** هي اسم لجميع امرأة وضم
النون لغة فيه **في المدينة** ظرف لقال اي جعلن الحكاية شائعة في
مصر وكانت زليخا اخبرتهن بسترها فاشعن **بيت** هو سري كدشت
ازميان دوتن بر كنده شديد سرانجهن وفي هذا المعنى ما قيل كل جاوز
الاشين شاع اوصفة نسوة وكن خمساروجة الحاجب والساق
والخبتاز والسبحان وصاحب الدواب وقيل اربعين وجماعة كثيرة من
النساء اجتمعن في موضع وقلن فيما بينهن **امرأة العزيز** المضاف مبتدأ
تراود فيها عن نفسه الجملة خبره اي تطلب واقعة غلامها
اياها وتدعوهم الى نفسها لتسال شهوتها منه والمراد بامرأة العزيز زوجة
خازن الملك وكان يسمى عزيزا لتلقب الملك اياه به وعلى انه عزيز عنده
مكرم لديه والمراد بالفتى عبد زوجها والعبد ستمى فتى والامة فتاة قال
النبي صلى الله عليه وسلم لا يقولن احدكم عبدي وامتي ولكن ليقل قنای
وفتاتی واضمن من اعتقدن عبد زوجها اليها الطاعته لها وتضرع
فيما يصلح لها من اسباب المنزل وعلى هذا عرف الناس في اضافة ممالك
احد الزوجين الى الآخر وقد يضاف الى جميع اهل البيت فيقال اهل البيت

فيقال عبدهم قال عمر رضي الله عنه سرق امرأة زوجة مولاه ولم يقطعه عبدك
 سرق متاعكم **قد شغفها** بالغين المعجزة خبر ثمان واستيناف او حال
 اي اصاب شغافها كما يقال كبد ورأسه وبطنه وظهره اي اصاب هذه
 الاعضاء او شغف شغاف قلبها وغلافه وهو حجاب وجلد عليه اي دخلها
 الحب حتى وصل الى فؤادها والمعنى دخل الحب تحت الشغاف واصاب القلب
 وقال الحسن وهو باطن القلب ويقال وسطه وقال الجوهري الشغاف
 بالفتح غلاف القلب وهو جلد دونه كالحجاب ولذا قال الامام الرازي فخر
 حبه شغاف قلبه حتى وصل الى الفؤاد والشغاف حجاب القلب ويقال له
 لسان القلب **حبا** نصب على التمييز وهو تمييز منقول عن الفاعلية
 اذا لاصل قد شغفها حبه صرف عنه الفعل واسند الى الضمير المبهم ثم شتر
 ذلك الضمير بالتمييز لكون التفصيل بعد الاجمال او وقع في النفس والذ **انا**
لنراها في مرادة عبدتها **في صنادل مبين** في خطاء بين من الراي وعد
 وعن العقل اذ صارت في جلالها وعلو حالها مع وجود زوجها عزيز
 مصر تراود عبد زوجها بارتكاب الفاحشة او عشق بين لا تعقل غيره
 لان لها قلبا واحدا **شعر** ولو كان لي قلبان عشقت بواحد واقرت قلبا
 في هوذا يعذب قيل اردن بهذا الكلام التوصل الى النظر الى يوسف **اعلم**
 ان العشق في نفسه محم ولا يشجع الجبان ويسخي الخليل ويصفى ذهن الغني
 وقيل اول من عشق هو الله تعالى عشق نفسه حيث لا سواه تجلي لنفسه
 على جماله وجلاله وجميع صفاته فعشق نفسه وقال في الحديث الذي
 اخبر النبي صلى الله عليه وسلم كنت كثر مخفيا فاحببت ان اعرف وقال
 في كلامه يحبهم ويحبونه وكما ورد في الخبر من عشق وعف وكم فوات مات
 شهيدا وورد تعشقوا ولو بقر قال قاتل **بيت** عشق باروي ذوالفقار
 عليست عشق مقصود هرنبي وليس **قال** مجيبي بن معاذ لعل جعلني الله على

خزان جهم ما دخلت العاشق فيها لانه في حرقه العشق حال حيوة فلا يجمع
 بين العذابين واذا كان العشق متعلقا بالحرام فهو مذموم جدا **روي** ان
 شابا امر دجاء الى الزنا هدم المشهور ببشر الحافي فقال اني اريد ان اصحبك
 واصير صالحا قال انك تفسد الصالحين حتى تصير صالحا ومن الحصص
 ان ارتكاب الفاحشة قبيح اذ النسوة مع غلبة شهوتهن اسندن العيب الى
 زليخا في مرادة فناها **قال** ابو سليمان الداراني المتقون هم الذين تزعمون فلو
 حب الشهوات وزينوا باطنهم للحن كما زينوا ظاهرهم للخلق ولا يختارون
 على الله سوى الله **ومنها** ان حب غير الله بحيث يستغل به قلبه بكليته
 عيب عظيم وسد شديد يمنع تزول الحكمة **قال** مجيبي بن معاذ الحكمة نهوى
 من السماء فتسكن في القلب ولا تسكن في قلب فيه اربع خصال قلب يميل
 الى الدنيا وقلب فيه غل وقلب فيه حسد وقلب يميل الى الشرف والكبر
ومنها ان تلك النساء اسندن العيب الى زليخا ثم لما راينه اكبره وصرن
 مثلها فمن يعظ الناس ولا يعمل بموجب وعظم يستحق الشين واليوم
قال رجل لابن عباس رضي الله عنهما اريد ان اعظ الناس قال اذا لم تفضحك الايمان
 من القران فافعل والا فابدأ بنفسك احديها قوله تعالى انا مردون الناس البر
 وتنسون انفسكم وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون والاخرى قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا
 تفعلون واذا اريد التفسير النفس براد بالنسوة في المدينة القوي في البدن فان يوسف
 القلب اذا اتصل بالروح واستشرف من نوره وتنورت زليخا النفس بشعاع
 نوره وتصفى عن كدورها وكثافتها عشقته للاستنارة بنوره والتقرب
 اليه وارادة الوصول الى مقامه لقضاء وطرها عنه باستخدامها آياه في محصل
 اللذات الطبيعية كما كانت عند كونها اماراة فينا تزقاه حتى القوي الطبيعية
 وذلك معنى قول نسوة المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها

فلما سمعت وسمع تستعمل على أربعة معان بمعنى قيل نحو سمع الله من حمد
وبمعنى اطاع نحو قالوا سمعنا وهم لا يسمعون وبمعناه المعروف وبمعنى علم كما
فيما نحن فيه أي علمت امرأة العزيز ويحتمل أن يكون بمعناه المعروف بالتقدير من لفظ
الخبر وغيره **بكرهن** باغتيابهن وإنما سماه الله مكرراً لأنهن أخفون كما يخفى الماكر
مكره ولأن قولن لم يكن على وجه النصيحة والنهي عن المنكر بل كان على وجه الشتم
والقبيح أو قلن لئن لم يكن يوسف حتى ينظرن إليه لآلهن عرفن أنهن إذا قلن ذلك
عرضن يوسف عليهن ليتمتعن عذرها عندهن ولأنها أخبرت بجبرها اليهن **طلبت**
منهن كتمان سرها فافضينه فارادت إيقاعهن فيما كانت فيه وقيل في هذا المعنى
شعر العين ترى وما إلى الغرض سبيل والقلب بطبعه إلى الحسن ميل من كان له
الكمال لا ينكر في أن ملئت إلى الجمال فآله جميل ولما غلبت عليها حبه لم تنال منها
ماء الوجه وملازمة الخلق فلخصه منه أنه إذا كان حب مخلوق غلب على مخلوق
حتى صيرها لم تنال بذهاب ماء الوجه وملازمة الناس في حب مولاه الجليل
العارف أن لا يبالي بذهاب ماء وجهه وملازمة الناس في حب مولاه الجليل
الجميل جعلنا الله تعالى من المحبين الصادقين الواصلين إلى جنابه **القدس**
اليهن تدعوهم إلى دارها للطعام كالمراة تضيف حواجها وقيل دعت أربعين
امراً منهن الخمس المذكورات **واعندت** هيئات **لهن متكئا** ما يتكئ عليه
من الوسائد كراهن مكرهين لعلها أنهن إذا رآينه دهشن واقفتن به
روى أن الجارية قالت هن وقعن فيك ومزقن عرسك وانت كرهن قالت
نعم لا أعذبهن بالضرب بل أعذبهن برؤية يوسف عرسه عليهن ثم أعجبهن عنهن
حتى يعذبن من حسرتهم وذلك أنها اتخذت ضيافة ودعت النسوة ووضعن
الوسائد لجلوسهن وقيل متكئا أي طعاماً أو مجلس طعام فانهم كانوا يتكئون
للطعام والشراب تكبراً ولذلك نهي عنه صلى الله عليه وسلم حيث قال لما
أنا فلا أكل متكئا وفي رواية أنا عبد اجلس كالعبد وأكل كالعبد وقال عكرمة

المتكئا كل طعام يقطع بالسكين كان القاطع يتكئ عليه بالسكين وفرأهم
متكئا يسكنون الشاء بغير هنز والمتكئ للترج وقيل الزما ورد وقال وهب اعتد
لهن أترجاً وبطيخاً وموزاً **وأنت** أعطت **كل واحدة منهن** أي النسوة بعد الجلوس
على المتكئا **سكيناً** حتى إذا خرج عليهن يدهن ويشغلن عن أنفسهن فتقع أي يدين
على أيديهن لأن المتكئ إذا نهت بشئ وقعت يده على يده فيقطعنها فيمكن بالحجة
أو بهاب يوسف من مكرها إذا خرج وحده على أربعين نسوة في أيديهن السكاكين
أو حتى يستعملنها فيما يحتاج إلى قطعه بما قدم اليهن من الطعام والفواكه وهكذا فعل
الاعاجم بوضع عند كل من على المائدة سكين يقطع به اللحم وغيره وأمرت يوسف
بأن يلبس أحسن الثياب وزينه بأحسن الزينة ثم أمرهن بالاكل فشرعن بالاكل
ويقطعن الطعام بالسكاكين **جزأ** **وقالت** زليخا ليوسف **أخرج عليهن**
أي النسوة فخرج عليهن ولم يشعروهن أو كيلا يدخلن عليه **فلما رآينه أكبرن**
أي فخرج فلما رآينه أعظمنه وبهتهن حسنه الفائق وتحيرن وبقين مدهوشات
طائرة عقولهن لاشتغالهن بيوسف قال وهب كن أربعين امرأة وبلغني أن سبعا
منهن مثنى وحداً يوسف وجأله وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت يوسف
ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يوسف إذا سار في الأثره روى ثلثاً
وجهه على الجدر وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه قال أوتي يوسف وابنه ثلث حسنات
في الوجه والبياض وغير ذلك وأنه إذا أكل البقل والشئ الأخضر من الفواكه يرى
حين يردده في حلقه وكانت المرأة إذا أتت يوسف تغطي وجهه مخافة أن يفتتن
به **وقطن** أي يدهن جرحتها بالسكاكين من فرط الدهشة ولم يشعرو بذلك
إذا لما خرج عليهن يدهن من روعة جماله ما قطعن بالسكين إلا أيديهن فما
أحسن الأبالدة ولا يجدن من خز اليد لما لشغل خاطرهن بيوسف **قلن**
حاش لله تنزهه من صفات العجز وتعجبا من قدرته على خلق مثله أو تنزهها
أن يحرق علي يوسف ما نقل عنه أو معاذ الله أن نقول هذا بشر وأصله حاشاً



كما قرأ أبو عمر وفي الدرر فحذفت الفة الاخيرة تخفيفا وهو حرف من الحروف الجارة
يفيد معنى التبرئة والتزير في باب الاستثناء فنقل الى معنى المصدر الى التزير
واللام للبيان وقيل حاش فاعل من الحشا الذي هو الناحية وفاعله ضمير يوسف
اي صار في ناحية الله تعالى مما يتوهم فيه **ما هذا بشر** ما هذا آدمي لان هذا
الجمال غير معروف للبشر **ان هذا الاملك كريم** مكرم على الله تعالى لما شاهد
من عفته مع حسنه قلن ان هذا الاملك كريم بعد قولهن ما هذا بشر لان الجمع
بين الجمال الزايق والكمال الفايق والعصمة الباقية من خواص الملائكة اولان جماله
فوق جمال البشر ولا يفوقه فيه الا الملك ولانه لو كان بشرا لكانت له شهوة
فينظر اليها بنظرها والملك لا شهوة فيه قيل انهن لم ترين الملائكة فكيف
شبهته بشي لم ترينه بل قلن ما هو الاملك مع علمهن ابو البشر واجيب ان
المعروف عند الناس انهم اذا وصفوا الانسان بالحسن يقولون هذا يشبه الملك
ويشبه الجن كما انهم اذا وصفوا امرأ بالقبح يقولون هو كالشيطان وما ذكره بطر
الحصر للمباينة وقوي ملك بكسر اللام واحد الملوك اي ليس بمملوك بل هو الملوك
شعر غابت صفات القاطعات اكفها في شاهده هو في البرية ابداع ففتين
من اوصافهن فلم يكن من نعمتهن تلهذ وتجمع ومن الحصر ان النسوة
لما رآينه تحيرن فكيف يكون حال العاشق وحيرته في رؤية الله تعالى وقوله
سلم عليكم يا اهل الجنة **ومنها** ان النسوة كن يضحكن من زليخا وصار الاله
هنا على العكس كذا حال المؤمن والكافر والفقير والغني في الدنيا والاخرة
قال الله تعالى فالיום الذين امنوا من الكفار يضحكون وقال تعالى لا يسخر قوم
من قوم ولا بد للعاقل ان يبكي او لا يضحك ثانيا **قال** محمد بن واسع اذا رأت
رجلا في الجنة يبكي الست تعجب قيل بلى قال فالذي يضحك في الدنيا وهو
لا يدري الى ما يصير هو عجب **ومنها** ان النسوة لما رآين جمال يوسف ما
احسن لذة نعم زليخا ولا الم قطع اليد فكذا حال الحب عند مشاهدته

جمال الله تعالى لا يذكر نعيم الجنة ولا عذاب النار **ومنها** ان في مشاهدته
يوسف عم قطع اليد وفي مشاهدته رسولنا صلى الله عليه وسلم قطع
النار وقطع القلوب عن سواه **شعر** لوامي زليخا لوراين جبينه لا تزن
في قطع القلوب على اليد **ومنها** انه لامت النسوة امرأة العزيز من امرودتها
يوسف وهو معه سبع سنين وهن لما نظرن اليه راودنه وكذا كثير
من الناس يطعن بعض الناس بقليل من الشهوة وهم اذا وقعوا فيها يصيرون
اشد منهم حرصا عليها فلا يدبغى للمؤمن الا غرارا **قال** خاتم الاصحام لا يغتر
بموضع صالح مبارك فانه لا مكان اصلح من الجنة وقد لقي آدم فيها ما لقي
ولا تغتروا بكثرة العبادة فان ابليس بعد طول العبادة لقي ما لقي ولا تغتروا
بكثرة العلم فان بلعم بن باعور كان يعلم الاسم الاعظم فلقى ما لقي ولا تغتر
برؤية الصالحين فليس احدا جل من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يتفجع
به بعض قاربه **ومنها** ان النسوة لما رآين يوسف لم يدركن الالم فكذا المؤمن
وقت النزاع يرى الملك ولا يحس الم النزاع **روى** ان عبد الله بن المبارك
فتح عينيه عند الوفاة وصحاح فقال المثل هذا فليعمل العاملون فلا يد
للعاقل ان يعمل عملا يسره الموت **ومنها** ان زليخا لو اذيت النسوة بما كن
امرأة العزيز تراود فتاها لقلن ظاهرا فلما قالت ليوسف اخرج عليهن
فراينه وقلن وفعلن ما فعلن من فطر الدهشة ظهر عذرها عندهن
فكذا الله تعالى خلق الارواح فقال في حق طائفة هؤلاء في الجنة وفي حق
طائفة هؤلاء في النار ولم يعمل بعمله الا اني بل اعطى يد كل واحد من الناس
سكين القدرة حتى يظهر الظالم لنفسه كما قال الله وما ظلمونا ولكن كانوا
انفسهم يظلمون **روى** ان رجلا من اهل البصرة كان في سفينة ومعه
جارية تضرب بالعود وكان في السفينة فقير صالح فاخرجوا الخمر وشربوا
وضربت الجارية بالعود واشتدت فطرب مولاهما والتفت الى الفقير

وقال له تحسن مثل هذا قال احسن ما هو احسن منه وكان الفقير حسن الصو
فقر قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن النقي ولا تظلمون فتبلا وقرأ ايها
تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة فقال الرجل اشهد ان هذا
احسن فهل غير هذا فقر انا اعتدنا للنظامين نارا احاط بهم سرادقها
فوقعت في قلبه ورمى الحمر وكسر العود ثم قال يا اخي هل هنا فرج قال نعم فقرا
وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات فاب الرجل واذا اراد
التفسير الانفسى يراد ان القلب اذا استولى على النفس بهيئته النورية
وحسنه الذاتي الفطري والوصفي الكسبي واعرضت النفس عن الغير
لاشتغالها به لامر القوي البدنية وانكرت اشتغالها به وتوجهها اليه
فالتفتت بدعوها اليه واعطت يد كل منها سكين التدبر والتصرف وقوله
اخرج عليهن اقتضاؤها طلوعه عليها فلما رآهن صفاه استنارت جميع
القوى البدنية بنوره فشغلت عن فعالها وتحيرت ووقفت عن تصرفاتها
في الغذاء وزهلت عن سكاكين تدبرها امر التلذذ وبقيت مبهوتة في شكا
التي هي محالها من اعضاء البدن وقطعت العلائق الدنيوية وتجنبن حسن
القلب وكونه محل الفيض والالهام وهو كالمالك وقلن ما هذا بشر ان هذا
الاملك كريم اعلم ان امرأة العزيز لما رأت انهن افتتن يوسف وجدت
موضعا للعذر **قالت** زليخا للنسوة موجهة لهن **فذلكن** هذا خير
مبتدا محذوف اي هو ذلك العبد الكنعاني **الذي لم تنتني فيه** في الاقتنا
به وقلتن ما قلتن قبل ان تتصورنه ولو صورته بما عاينتن لحد رتني وقيل
فذلكن مبتدا والموصول مع صلته خبره اي فهذا هو الذي لم تنتني فيه فوضع
ذلك موضع هذا رفعا منزلة المشار اليه وتعليما له فلما قالت زليخا هذا
الكلام قلن انت معذرة من نحوه فان قيل ان النسوة لم تقطن ايديهن برؤيته
دون زليخا قلنا لحصول اشبهها به فكذلك حال المطيع والعاصي في رؤية الجمال

والجلال يوم القيمة قال الله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون واجاب بعضهم بان زليخا بعد ما احبت يوسف ما اخذ
بيدها التكين وقالت لا يلبق بالاحباب ان ياخذوا ايديهم قاطعا
فالحصة منه ان من تدعى محبة الله ومحبة رسوله لا يلبق له ان يفعل
ما يقطع محبة من المنكرات والافعال الغير المصنية وان ارتكبها يكون
من الكاذبين فدعاه جعلنا الله تعا من الصادقين في محبته ومحبة جيبه
فلما بان عذرها لهن اعترفت بمرادها راودته عن نفسه فقالت **ولقد**
راودته عن نفسه طلبت ان يكونني من نفسه اقربت لهن حين عرفت
انهن يعذرنها كي يعاوتها على الالة عن كنهه **فاستعصم** فامتنع بنفسه
وتحفظ عن اجابتي طلبا للعصمة عن الله تعا مبالغة في الامتنان لان في
استفعل معنى المبالغة فهذا يبطل قول من قال قصدا اجابته وحل ازاره
فالنسوة امرن يوسف بطاعة زليخا والخن وابرمن عليه فلما رأت زليخا
هذه الحال هتكت جلباب الحياء وعادت بحضورهن الى مرادته والى ما
يشبه المرادة فقالت **ولئن لم يفعل ما امره** كلمة ما اما موصولة اي ما امر
من قضاء شهوتي فحذف الجار ومصدرية اي امرى آياه بمعنى موجب امرى
فيكون الضمير ليوسف اي وان لم يفعل يوسف امرى اي مقتضاه **ليسجنن**
بالتشديد اي ليجسسن في السجن **وليكونا** بالتحفيف **من الصاغرين**
الاذلاء في السجن قالت النسوة قد استحق ذلك وانت مني سجنه قطعت
عنك مقالة السوء التي شاعت عليك قيل لما بغت عليه واتهمته
بما فيها ابتلاها الله تعا بان هتكت بلسانها سترها وكشفت امرها
وقال الامام القشيري قدس سره كانت زليخا اتم حال في امر يوسف وفي الاقتنا
به من النسوة فانثرت رؤيته فيهن ولم يؤثر فيها كما اثرت فيهن حيث فطون ليدن
وذلك لانه قوي حالها بطول الصبغة فصارت رؤيته يوسف غدا لها فلم يؤثر فيها

والتغير صفة اهل البداية فاذا دام المعنى زال التغير قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه وقد راي رجلا يتيك وهو قريب العهد بالاسلام هكذا كنا حتى قويت قلوبنا وصلبت وكذا الخرف اول ما يجعل فيه الماء يسمع شيش فاذا تعود تشرب الماء سكن فلا يسمع بعد ذلك صوت **قال يوسف رب يارب وسيدى النجى مبتدا احب الى خبره** اي انزعدي والمراد بالحببة هنا الحببة الاختيارية والايثار في الدين لا المحبة الاضطرارية وميل النفس **تأيد عوني اليه** تأيد عوني النسوة من افقتا زنا نظر الى العاقبة وان كان الزنا مما تستهيه النفس النجى مما تكرهه ويسند الدعوة اليهن جميعا مع ان الداعية هي زليخا لانهم خوفه عن مخالفتها بالنجى والعذاب ورين مطاوعتها وقلن اطع مولاناك ولا تخالفها فان لها عليك حقا وهي تحسن اليك وتحبك وتطلب هوك اودعونه الى انفسهم فانهم شغف به وكل من بستر ودعته كل امرأة منهن الى نفسها ويدل عليه قوله اذ اراد يوسف عن نفسه قيل انما ابتلى يوسف بالنجى بقوله هذا وانما كان الاولى به ان يسئل العافية ويقول اللهم عافني ورب العافية احب الى ولود عابى لعافا الله تعالى ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان يسئل الصبر ويقول اللهم اني اسئلك الصبر فان الصبر على بلائه اصعب فاحصنة منه انه لا بد للعافية ان يسئل العافية في جميع الاوقات ادعى بنى الطاعات والذكر والفكر لان الناس اذا ابتلى بكروه وما يشغلهم عن وظائفهم من العبادات عصمنا الله تعالى عن جميع الآفات ثم ان يوسف لم يشرع الى ان توفى الله تعالى لا بد له حتى يتخلص عن كيدهن لان الانسان عاجز عن كل شيء لا سيما عن مكر النساء حيث قال **والانصرف عني** وان لم تصرف عني بالثبوت على العصمة **كيدهن** في تجليب ذلك الى وتحسينه عندي **اصب اليهن** امل الى اجابتهن او الى انفسهن بطبيع ومقتضى بشرتي حذف الواو من اصول الجزم لانه جواب الشرط والصوق لليل الى الهوى وقرئ اصب من الصبابة وهي الشون وهذا عين التوحيد من حيث

ان المعصوم من عصمه الله وان النجاة بعصم الله تعالى لا يتكلف العبد ولما اثر يوسف لم تحمل المشقة في الله على لذة نفسه آثره الله تعالى على اخوته واهل عصم حتى قالوا ان الله لقد اترك الله علينا **واكن من الجاهلين** من السفهاء بالزنا ما يدعونني اليه واتباع الهوى فان الحكيم لا يفعل القبيح او من الذين لا يعملون بما يعملون فانهم والجهال سواء والآنصرف الية سوال من الله العصمة من كيد النساء بالطف وجهه ومن الحصاص ان النسوة تكلمن في زليخا فلما راي يوسف صرنا اشد منها في الحب والميل الى الهوى فرب واعظ ولائم اذا جرت ظهر خراف مقالته من فعالة **قال** عمر بن الخطاب يقول ليس الرجل من يامر على غيره وينهى وانما الرجل من يامر على نفسه وينهى ولا يكون عبدا للشيطان فهو يلغنه بلسنا ويطيعه بنفسه وقلبه كما قيل في هذا المعنى **شعر** وغير تقى بامر الناس بالتقى طبيب يداوى الناس وهو مريض **ومنها** ان النسوة تختبرن في مقابلة يوسف فلا بد للمؤمن ان يختبر في مراقبة الحق **قال** ابو سليمان الداراني خرج عيسى مجي عليها السلام فصددم مجي امرأة فقال عيسى يا ابن الخالة اهد اصيبت اليوم دنيا ما احتسب ان الله يغفر لك قال مجي وما هو قال امرأة صددمتها قال مجي والله ما شعرت بها قال له عيسى سبحان الله بدنك معي فاين روحك قال معلق بالعرش ولو ان قلبي اطمان جبرئيل ساعة ما عرف الله طرفة عين فلا بد للمصلي ان يختبر في مناجاة ربه قال عليه السلام لو علم المصلي من بناجي ما التفت **ومنها** ان النسوة يجعلن عند زليخا وخشمها فرب واعظ يخجل عند السامعين يوم القيمة وقد سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله دجالا كما قال يكون في اخر الزمان دجالون كذابون ياتونكم من الاحاديث ما لا تسمعون بها انتم ولا ابائكم ولا انزل الله بها من سلطان فايهاكم واياكم لا يصلونكم ويفتنونكم وانما قال دجالون لان الناس يقتدون بهم وقد قيل زلز العالم زلز العالم **ومنها** ان يوسف عم امتنع عن امر زليخا فنجس

وان كان ما امرته حراماً وشراً فكيف يكون حال من امتنع عن امر المولى الحقيقي
وما امره خير **محض قبل** رجل من العقلاء حسب عمره فكان اربعين سنة فحب
ايامها فوجدها اربعة عشر الفا واربع مائة يوم فصاح صبحه وخر مغشياً عليه
فلما افاق قال وافضيحناه لهذا اذا كان كل يوم ذنب جميعه اربعة عشر الفا
واربع مائة ذنب فكيف بذنوب لا تحصى في كل وقت **شعر** تذكرت اياما مضت
وليا ليا خلت فجري من ذكرهن دموعي الاهل لها يوم ما من الدهر عودة
وهل لي الى وقت الوصال رجوعي وهل بعد اعراض الحبيب تواصل وهل
لبدور قد افلس طلوعي **ومنها** ان زليخا ارادت ان يصير يوسف ذليلاً حيث
قال ليكن من الصاغرين واراد الله تعالى ان يصير عزيزاً فصار الامر ما اراد الله
كما ان رئيس المنافقين قال لن رجعلنا الى المدينة ليخرجن لاغر منها الاذل
واراد الله تعالى عزه رسولاً فاعزم كما قال والله العزة والرسولة وللمؤمنين
ومنها ان من افترى بشيء على بري استل به قال صلى الله عليه وسلم لا تظهر الشتمات
لاخيك فيعاقبه الله ويبتليك **ومنها** ان الحب كان اختياراً لله تعالى فنجى
منه يوسف في زمان قليل والسجن كان اختياره لذلك لبث فيه سنين
فلا بد للعبد ان يفوض امره الى الله تعالى ولا يامن مكر **ورد** في الخبر انه لما جرى
لابلوس ما جرى لطفوق جبرئيل وميكائيل بيكيان زماناً طويلاً فاحس الله اليهما
ما لهما بيكيان قال ابارتبا لاثامن من مكرك فقال لهما هكذا كوننا لاثامنا مكرى
ومنها ان المعبر هو الحب الاختياري ولهذا قال عليه السلام لا يؤمن احدكم
حتى اكون احب اليه من والده وولده والناس اجمعين **ومنها** ان المباشر على
الاثم والمعين سواء ولهذا قال يدعونني بصيغة الجمع **قبل** كتب امير كتابا وكان
عنده رجل صالح فقال الامير له انتني بتراب احشوه على المداد فقال الرجل اني
الكتاب ولا احتي اقرأه هل كتب فيه ظلم كيداً اكون معيناً على الظلم **ومنها**
ان العصوم من عصمة الله تعالى وانما يجيب المضطر اذا دعاه **بروي** عن مالك بن دينار

قال خرجت حاجاً الى بيت الله فاذا انا بفراق يطير في البادية اخذ خنزيراً
في منقاره فقلت ان لهذا شأناً فتبعته حتى انظر الى اين يذهب فطار حتى
انتهى الى حظيرة شبه جدار من الخشيش فوقع فيه فدنوت منه ونظرت
فاذا انا برجل مشدود الایدی والارجل فجلس الغراب على صدره وجعل
يكسر الخبز كسرة كسرة فيجعلها في فيه حتى اطعمه ثم طار فاني بلا فيه ماء
فصبته في فيه مراراً ثم طار فشقت الجدار ودخلت فقلت يا عبد الله
ما حالك فقال لي رجل من الحاج اخذني العرب فاخذوا مالي واوثقوا يدي
ورجلي وطرحوني هنا فبقيت ثلاثة ايام جابعا عطشان فقلت الهى سيدي
انك قلت امن بجيب المضطر اذا دعاه وكشف السوق فانا مضطر فكشف
حالي فستب الله تعالى هذا الغراب حتى يطعمني كل يوم ويسقيني فخللت
يدي ورجليه وخرجنا **ومنها** ان من لم يعمل بموجب علمه فهو من عداد الجاهل
واذا اريد النفسير بالنفسى يراد انه لما انخرطت النفس في سلك ارادة
القلب وقلت منارعتها اياه في غريته السلوك وتمرت لمطالعة حان
وقت الرياضة بالدخول في الخلوة لتجرد القلب ح من علائقه وموافقه
وتجريد غريته ببقاء التردد اذا ما يتردد العزم باخذها الى جهة النفس تارة
والى جهة الروح اخرى ولم يصح الخلوة لفقدان الجنسية التي هي من شأنها
والرياضة المذكورة ليست رياضة النفس بالتطوع فانها لا تعلم بالخلوة
بل بارتكاب المخالفات والاقدام على كسرهما وقررها بالمقاومات من انواع
الزهد والعبادات وانما هي رياضة القلب بالتنزه عن صفاته وعلومه
وكمالاته وتبشوقه في سلوكه طريق الفناء وطلب الشهوة واللقاء وذلك
بعد العصمة من استيلاء النفس عليه كما قالت ولقد راودته عن نفسه
فاستعصم ولن لم يفعل ما امره ليسبحن وليكن ناس الصاغرين ولما
حبب اليه الخلوة كما حبب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الخنش

في حراء قال رب السجى احب الى مما يدعونى اليه ودعارته ان يصرف عنه
 كيدهن بقوله والآنصرف عنى الالة لائق في طباع النفس والقوى البدنية
 الميل الى الجهة السفلية وجذب القلب اليها بحيث لا يزول ابدان نورها
 بنوره وطاعتها له امر عارض لا يدوم والقلب يميل الى اعمالها وانما فاته
 ذو وجهتين ينزع باحديهما الى الروح وبالاخرى الى النفس ويقبل بوجهه
 الى هذه وبوجه الى هذه فلا شئ اقرب اليه من الصورة اليها يجهل انه لو
 لم يعصمه الله بتغليب الجهة العليا وامداده بانوار الملائكة على ما قال لم
 الله يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قيل له او تقوله لك وانت
 بنى يوحى اليك قال ان مثل القلب كمثل ريشة في فلاة تغلبها الرياح
 كيف شاءت ولما دعا يوسف عم وتضرع الى الله تعالى بالطف وجهه اجاب
 الله تعالى له حيث قال **فاستجاب له** يوسف **ربه** اى اجاب
 دعاءه الذى تضمنه قوله والآنصرف اذ في هذا الكلام معنى الدعاء
 والسؤال بالطف وجهه **فصرف عنه** عن يوسف **كيدهن** فعلهن
 وشرهن فثبتته بالعصمة حتى وطن نفسه على مشقة السجى واثرها
 على اللذة المتضمنة للعصيان **انه** اى ربه **هو السميع** لدعاء
 المتجئين اليه **العليم** باحوالهم ونياتهم وما يصلحهم ومن الحصص
 ان يوسف فوض امره الى الله تعالى وطلب منه العصمة استجاب له ربه
 فينبغي للعاقل ان يفوض امره الى الله تعالى **روى** ان موسى عم لما ذهب
 الى الطور لطلب الكتاب قال لاختيه هرون اخلفنى في قومي فبعد
 زمان قليل عبد اكثر قومه العجل ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 فوض امره الى الله تعالى ولهذا لا يزالون على الخير **ومنها** ان من فتح
 له باب الدعاء يفتح له باب الاجابة ولهذا ورد في الخبر ان الله تعالى
 اذا اراد ان يجري حكما من احكامه قيد لسان عبده حتى لا يستلث له

يستجى ان يدعو عبده وهو لا يجيبه **ومنها** انه لا بد للداعي ان يدعو
 بحضور القلب في خلوة حتى يستجاب دعائه **روى** ان موسى عم كلما من
 الى المناجاة راي رجلا يدعو ولا يستجاب دعائه فقال يا رب لم لا تجيب
 دعاءه قال انه لا يدعونى بحضور القلب وفي قلبه حقد لاحد فاستنطقه
 موسى عم قال كان رجلا اذ انى في زمان شبابى وفي قلبى انه لو وجدت فرصة
 لانتقمته **ومنها** ان دعاء يوسف استجيب في الدنيا ودعاء نبيينا صلعم
 يستجاب في الآخرة شفاعته لنا كما قال عليه السلام ان لكل شئ دعوة
 مستجابة دعاء لأمته واتى اختبات دعوى شفاعته لأمته يوم القيمة يوم
 واذا يريد التفسير الانفسى يراد بقوله فاستجاب له ربه انه ايد القلب
 بالتأييد القدسى وقواه بالالقاء السجوى ويقول له فصرف عنه كيدهن
 انه صرف وجهه عن جانب الرجس الى جناب القدس ودفع عنه بذلك
 كيد النفس والقوى البدنية انه هو السميع لمناجاة القلب في مقام التضرع
 العليم بما ينبغي ان يفعل به عند افتقاره اليه **اعلم** ان النسوة انصرفن عن زينبا
 على ان يسجن يوسف وتركها وراودته عن نفسه وجمعت عليه
 ولم يزد منها الا بعدا فلما ابست منه قالت لسيدتها انه قد شاع
 على في امر هذا العبد مقالة قبيحة وقد فضحتني ذك وقد كرهت قريته
 وابغضت رؤيته فأذن في سجنه حتى يكون سجنه في تحت يدي فانه
 اقطع للمقالة وابين للعدو وفي رواية قالت ان هذا الغلام العبراني
 لا يطلع عني وقد فضحتني في الناس بعذر اليهم ونجبرهم اني راودته عن نفسه
 ولست اطيق بعدزي فاما ان تأذن لي فاخرج فاعذر الى الناس اخبرهم
 بحالي واما ان تحبسه حتى ينقطع حديثه فقال لها سيدتها قد اذنت لك
 في سجنه قالوا كان مطواعا لها وذلك ما رأى من الايات
 ولهذا قال الله تعالى **ثم تدل على تغيير رأيهم في حق يوسف اى ثم ظهر**

رأى بخلاف الأول لهم للعزير وزليخا واهل المشورة من بعد ما راوا
الآيات العلامات والشواهد الدالة على براءة يوسف وصدقه
 مقالته كشهادة الصبي وقد القيص وقطع النساء ايديهن واستقصا
 عنهن وفاعل بدا مضمرا وهو الشجن فيفسر **ليسجنه حتى حين** اي
 حلفوا والحين وقت مجهول اي الى يوم ووقت من الاوقات وذلك انها
 خدعت زوجها وحملته على سجنه زمانا حتى تبصر ما يكون منه
 او يحسب انه المحرم ويتقادم العهد فينسى هذا الحديث وينقطع
 فلبث في السجن سبع سنين وقرئ بالتاء على ان بعضهم خاطب به العزيز
 على التعظيم او العزيز ومن يليه وحتى بمعنى الى **روى** ان زليخا امرت
 الحداد ان يجعل ليوسف الغل الثقيل قال الحداد ان جسم يوسف لطيف
 كيف يتحمل الحديد الشديد قال يوسف قتلوني قتلوني فانا من اهل
 بيت البلاء لكون البلاء كفارة للذنوب ورفعة للدرجات قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اشدة البلاء على الانبياء ثم الاولياء
 ثم الامثال فالامثال **روى** ان ابراهيم بن ادهم كان في بعض شوارع بغداد
 فاستقبله رجل وضغنه قوية ثم دفعه حتى كاد ان يرميه الى الارض
 فرفع رأسه وقال اللهم اغفر له فقال له الرجل كيف تدعوني وقد
 صفعتك قال علمت اني اوجر على هذا فلم احب ان يكون نصيبي
 منك الخير ونصيبيك مني الشرفا عند ربه **وروى** ان يوسف اذا
 ذهب الى السجن بلباس البذلة وهيئة الذل يقول الناس انه محرم
 فيا ان يوسف اينما شديدا ويقول هذا جزء المولى المجازي بل محرم
 فكيف جزء المولى الحقيقي بالمحرم نفوذ بالله من غضبه لعل البلاء في الدنيا
 بصير سببا له دفعه في الآخرة **روى** ان ابا عثمان خرج من بيته وقت
 الهاجرة فجلس تحت حائط يستظل فالتقى عليه من السطح طست رما

فقام اصحابه وبسطوا السند ثم فقال لهم لا تقولوا شيئا فان من استحق
 ان تصب عليه النار فصوم بالرماد ولم يغضب من ذلك **وروى** ان الناس
 يقولون هذا عبد من كنفان والعزير عليه غضبان فلما سمع يوسف
 كلامهم قال هذا خير من غضب الرحمن ومقاساة النيران لانها اشدة وامر
 ومن يتذكرها لا يجد الام الدنيا كلها ولا يتالم منها فانها ستزول واما
 عذاب الله تعالى في الآخرة فاشد فالعاقل يبكي لهذا قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لبكيت كثيرا ولضحكتم قليلا ولسجد احدكم حتى
 ينقطع صلبه ولصرخ حتى ينقطع صوته **وروى** ان زليخا جعلت كوة صغيرة
 في السجن لتنظر اليه احيانا او ترسل اليه فكذا الله تعالى ينظر الى العبد في سجن
 الدنيا ويرسل الملائكة كما قال تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين
 يعلمون ما تفعلون قال اهل الاشارة ان يعقوب احب يوسف فالتقى في
 الحب وزليخا احبته فحبس فاذنبه قيل لانه اخذ قلبها بما يحبسه و
 وشغلها عن ربها كما ان ابراهيم احب اسمعيل فامر بذبحه وكذا حال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وحال الحسن والحسين رضي الله عنهما
 قيل قال العزيز لندمان قد ضحك عندى ان الذنب لها ولكنها اهلى اريد
 ان ارد عليه ذنبها كيلا تقتضيه فقال احدهم ما مر ذلك من هذا قال اردت
 تأديب زليخا بالعذاب الشديد فان اشدة العذاب على الاحباب حجاب
 الحبيب فالخصه فالخصه منه انه اذا كان حال الاحباب مع الحبيب
 المجازي كذلك فكيف حال العشاق مع الجليل الجميل عصمنا الله تعالى
 عن فراقه بحرمة نبوته الحليم الكريم ومن الحصص ان العزيز لما سجن يوسف
 مع ظهور براءته اتقاء على امراته ان ينسك سرها حول الله تعالى ملكه و
 ملكه اليه ثم في اخر الامر جعلها امراته وذلك جزء الصابرين ومنها ان روى
 الايات والمعجزات لا تجدى نفعا ما لم يقرن العبد بتوفيق الله تعالى ومنها ان زليخا

احبته فحبسته وكذا الله تعالى اذا احب عبدا ابتلاه فان قيل المراد بترك
ومنها ان يعقوب احب يوسف فابتلى بفراقه وابتلى يوسف بالحب وان
 زلجنا احبته فابتلى بالملازمة وابتلى يوسف بالسجن لان الحب لا يحلو
 عن البلاء **ومنها** ان من احب غير الله حاله لانه تعالى غير فلا بد للعاقل
 ان لا ينظر الى غير الله **ومنها** ان العزيز حبس يوسف ولم يبعه وهذا نوع
 من القبول فكذلك الله تعالى اذا ذنب عبده ابتلاه كفارة لذنبه ولا يرد **ومنها**
 ان زلجنا التبت في حبسها وحبسته حتى يضمحل سوء ظن الناس فيها ولا يعرفون
 حبسها فكذلك الطائفة الملامية من الصوفية يسترون حالهم **ومنها** ان اهل مصر
 كانوا يتعجبون من لباس يوسف وهيبته ومن السجن ومحنته ولا يتفكرون
 في حال العصاة اذ سربيلهم من قطران وتغشى وجوههم النار وان جهنم
 اوقد عليهم ثلثة الاف سنة وهي سجن قبيح وورد في الخبر لو ان مثل خرة
 ابرق فتح منها لا احترق اهل الدنيا عن حرها **روى** ان ابن مرثد كان لا ينقطع
 دموع عينيه ولا يزال كان باكيا فسنل عن ذلك فقال لو ان الله تعالى اوعدني
 بانى لو اذنبت ذنبا لجسني في الحمام ابدا لكان حقيق على ان لا ينقطع دموعي
 فكيف وقد وعدني ان يجسني في جهنم قد اوقد عليها ثلثة الاف سنة واذا
 اريد التفسير الانفسى يراد انه ظهر لعزير الروح ونسوة النفس والقوى واعوان
 الروح من العقل والفكر وغيرها رأى متفوق عليه من جميعها وهو ليسجنته اى
 ليتزكته في الخلوة التي هي احب اليه اما الروح فلقهره آياه بنور الشهود ونوعه
 عن تصرفاته واما النفس وسائر القوى فلا امتناع عن استجوابها اليها من بعد
 ما رآها ايات العصمة وصدق الغزمية وعدم الميل اليها واما العقل فلتنوره
 بنور الهداية واما الفكر فلحصول سلطانه في الخلوة **ودخل معه** مع يوسف
السجن ظرف دخل **قتيان** فاعل دخل اى دخل يوسف السجن وانفق
 ان ادخل عبيدان من عبيد الملك ريان شرابيه اسمه يونا وخبازه اسمه

بجئت قيل ان مع بمعنى بعد كما في قوله تعالى ان مع العسر يسيرا فالمراد اجتماعهم
 في السجن لا اقترانهم في الدخول قال الزجاج كانوا يسمون المملوك فتي شينجا كان
 اوشا با قال وهب كان سبب وقوعها في السجن ان جماعة من اهل مصر
 خرجوا على الملك وارادوا المكربه فارسلوا اليه هذين وضمنوا لهما مالا ليسما
 طعام الملك وشربا فاجاباهم الى ذلك ثم ان الساقى نكل عنه وقبل الخباز
 الرشوة فسلم الطعام فلما حضر وقته واحضر الطعام قال الساقى ايها الملك
 لا ناكل فان الطعام مسموم قال الخباز ايها الملك لا تشرب فان الشراب مسموم
 فقال الملك للساقى اشرب فشربه فلم يضره وقال للخباز كل من طعامك فابى
 فحرب ذلك الطعام على اية من الدواب فاكلته فهلك فامر الملك بهما الى
 السجن فكانا في السجن سنة والفا يوسف والفهما وقيل اراد ملك اليمن قتل
 الزبان خفية فارسل رجلا بالاموال الكثيرة ليحتالوا لقتله وقيل اراد ملك
 قتله كذلك فارسل رجلا لاضمنوا لهما الى اخر ما ذكرنا واطلعت امرأة على هذا
 السر فاخبرت الملك وقت احضارهما الطعام والشراب فامر الملك بهما السجن
 ولما دخل يوسف السجن فتح الله عليه عبارة الرؤيا فكان يعبر لاهل السجن
 رؤياهم وكان يحسن اليهم **ومن** من الحصى ان الله تعالى سماهما باسم الفتى
 لمقارنتهما يوسف ولم يؤمنا بعد فالمؤمن اولى ان يسمى بالاسم الشريف لمقارنته
 الصالحين **ومنها** ان الله تعالى سماهما باسم الفتى لقصد هما الايمان فالمؤمن
 اولى ان يسمى به لا يمانه عاجلا **ومنها** انهما سمي يوسف باسم المحسن حيث قال
 انا نريك من المحسنين فسماهما الله تعالى باسم الفتى لآكرهما آياه فالمؤمن اولى
 ان يسمى بالاسم الشريف لآكرامه الانبياء عليهم السلام ولذكره المولى بالغنى
 الرحيم والعفو الكريم فكيف يسميه الله تعالى بالاسم القبيح كالعاصي وان كان
 مسرفا على نفسه ولهذا قال قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقظوا
 من رحمة الله **ومنها** ان الله تعالى ذكرهما باسم الفتى وذكر جميع الانسان

بالظلم والجور حيث قال وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا لئلا يغتر
 المطيع ولا يياس العاصي **ومنها** ان الفقير احسن حالا من السلطان اذ لا خوف
 عليه من الستم ولا هم من حجة المال والمال **ومنها** ان كل من كثر ماله وملكه كثر
 اعداؤه كالسلطان فان ابناءه واخوته اعداؤه **ومنها** ان المؤمن في الدنيا
 كالسجين واعماله وما يتصرف فيه كالرويا التي يراها النائم فلا بد ان يطلب
 الثاويل فيها من المرشد ويتفكر في مال امره هل يخلص من السجن سالما ام لا
 قيل للمؤمن اربعة حبوس بطن الائم ثم المهد ثم الدنيا ثم القبر وهو سجن السكون
 والسكوت وهو اول بيوت الآخرة وبايها فان كان له عمل صالح فيبعث الله
 اليه المؤمنين الكرامين الكاتبين العادلين الذين كتبوا اعماله في الدنيا
 يسترنا الله تعالى السلامة من كل سجن **ومنها** ان المجرم كان هو المختار وحيس
 الساق لمقارنته **ومنها** انها كانت في نعمة الملك فلما لم يشكر او مالا الى اضلال الغير
 بسبب حطام الدنيا وقصد الضرر الى الملك ابتليها فلا بد للعاقل ان يسكر
 للنعمة والابتلى بالحنة **ومنها** ان ملك مصر امرهم الى السجن مع عدم يقينه
 بجرهم معا والله تعالى يرى معاصي العباد ولا يستعجل بعقوبتهم **ومنها** انه اطلق
 اسم المحسن على يوسف حال كونه في موضع المجرمين لان السجن موضعهم فالعبارة
 بالذات والعمل لا بالمثل واذا اريد التفسير الانفسى يراد بها الفتيان اللذان خلا
 مع يوسف القلب في سجن الخلوة احدهما قوة المحبة الروحية وهي ساقية الملك
 لتسقيه خمر العشوق والثاني هو النفس التي لا تفارق ايضا بحال وهو خباز
 الملك الذي يدبر الاوقات وهما يلا زمانه في الخلوة دون غيرهما **اعلم** انها راي
 الرويا او اراد اختياره او راي الساق واختبر الخباز وعرضا على يوسف كما
 قال الله تعالى **قال احدهما** اي الساق **اي اراي** في المنام وهي حكاية حال
 ماضية لانه وقع الرويا قبل نقل يوسف **اعصر خمر** اي غلبا وسماه بما
 يؤول اليه اي عصر العنب الذي يكون عصيره خمر وقيل العنب يستخرج خمر

في لغة عثمان او عند بعض العرب وحكى الاصمعي عن معتمر بن سليمان انه
 رأى اعرابيا معه عنب فقال ما معك فقال خر وتفصيل الرويا انه قال
 رايت في المنام كافي دخلت كرمي فرايت حملة حسنة فيها ثلث من القضا
 وفي القضا ثلث عنا قيد عنب قد نبغ وبلغ فاخذته وعصرت في الكأس
 ثم ايتت به الى الملك فسقيته قال عكرمة قال ذلك الفتى اتي رايت فيما
 يرى النائم اتي غرست حبة من عنب فنبتت فخرج منها ثلثة عنا قيد
 ففصرتهم ثم سقيتهم الملك فقال تمكث في السجن ثلثة ايام ثم تخرج
 فتسقيه خمر **وقال الاخر** اي المختار **اي اراي** في النوم **احمل فوق راسي**
خبزا اي رايت كافي اخرج من مطبخ الملك وعلى راسي ثلث سلات
 من الخبز وارى سباع الطير يأكل من السلة العليا كما قال تعالى **تأكل**
الطير منه تهرس منه **تبثا بيا ويله** ما يؤول اليه عاقبة المراد بهذه
 الرويا **انا نراك** يا يوسف **من المحنين** الذين يحبون تأويل الرويا
 او من العالمين وانما قال ذلك لانها رايه في السجن يذكر الناس ويعبر
 رؤياهم او من المحنين الى اهل السجن اي تحسن الى اهله فاحسن الدنيا
 بيا ويل ما راينا ان كنت تعرفه ليزول عنا شغل القلب قيل ان الفتية
 قال الله انا لنخيبك منذ رايناك فقال انشد كما الله ان لا تخبا في فؤاد الله ما
 احبني احد الا دخل على من حبه بلاء فالحضة ان المحبة معرض البلاء
اعلم ان يوسف كان كرميا كما عرفت مرارا من حاله واستغرف من بعد
 ومن جملة كرمه في السجن انه كان ينصر المظلوم ويعين الضعيف ويعود
 المريض وكان يداوى مريضهم ويعزى حزنهم ويأخذ قلب المكر وبين
 واذا اصاب المجلس على احد وتسع له بصدرة منشج ويجهده في عبادة
 ربه وقال القوم في السجن انقطع رجائهم وخزوا البشر واواصبروا وتوجروا
 فان لهذا اجرا فقالوا له بارك الله فيك ما احسن خلقك وخلقتك

لقد احسنت اليها واذا احتاج احد قام وجمع له شئاً ويقال انك انك
 من الحسين يعني من الصادقين في القول وكان اهل السجى مجتمعين عنده
 ويستلون شئاً فيجيبهم فقالوا انك انك من الحسين يعني انك عالمنا وقد
 احسنت علماً فان قيل هل للرؤيا وعبارتها وجه معقول قلنا نعم لان الله تعالى
 خلق جوهر النفس الناطقة بحيث يمكنها الصعود الى عالم الافلاك ومطالع
 اللوح المحفوظ والمانع من ذلك استغفها بتدبير البدن في حالة النوم
 يقل هذا الشاغل فتقوى على هذه المطالعة فاذا وقعت على حالة من الأحوال
 نزلت انوار مخصوصة مناسبة لتلك الحالة الى عالم الخيال فاذا عرض على المعبر
 يستدل بتلك الانوار الخيالية على تلك الادراكات العقائدية ومن المحض
 ان السجى كان دار الحزن جعل الله تعالى ليوسف فيه رفيقين ليتسلى بهما
 فلذا يجعل المؤمن في القبر مؤسماً مع انه دار الوحشة **ومنها** ان السجى كان
 موضع المجرمين ومحل من لقيت باسم فيج اعطاه الله تعالى الكرامة لاحسن
 حتى سماه اهل السجى باسم حسن وعدوه من الحسين لان الله لا يضيع
 اجر الحسين ومن جملة الاحسان محبة الله عز وجل لانه احبها عن محبي
 معاذ الرازي انه قال لا تحب من احبك من قبل ان تحبه وكتبك في اللوح
 مؤمناً من قبل ان يخلقك وهياً لك الانزال في دار الدنيا من قبل ان تملك
 امك وفي الجنة من قبل ان تدخلها فكيف لا تحب من بهذا من عليك
ومنها ان من كان حسن الخلق يكون حسن الخلق قال عليه السلام اطلبوا
 الخير عند حسن الوجوه **ومنها** ان الله تعالى عظم يوسف حيث ذكر في لسان
 اهل الكفر محسناً لتعظيم امر الله تعالى **ومنها** ان الله تعالى مجزى المرأى على فعله
روى عن جعفر الخزاز يقول رأى بعض الصالحين في منامه انه ادخل الجنة
 فرأى رجلاً على مائدة وملك يطعمه وملك يسقيه وآخر يقول كل يا من
 لم يأكل من اجله والآخر يقول اشرب يا من لم يشرب من اجله وزايت رجلاً

شاحصا ببصره نحو العرش قد اشتغل عن حورها وولداتها وقصورها
 واشجارها وانهارها وهولها يطرف فسئلت رضوان من الذي يطعمه
 ملك ويسقيه ملك فقال ذلك بشر الحافي مات حايها وعطشان
 فوكل الله ملكاً عليه يطعمه وملكاً يسقيه ويقولان كل يا من لم يأكل من اجله
 واشرب يا من لم يشرب من اجله فقلت من الذي يشخص ببصره نحو العرش
 قال معروف الكرخي مات مشتاقاً الى الله تعالى فاباحه الله النظر اليه فقد
 اشتغل به عن الغير **ومنها** ان يوسف عمل اعمالاً حسنة حتى سمي باسم الحسن
 فلا بد للعالم ان يعمل عملاً يسمى بسببه باسم حسن واد اريد التفسير
 يراد ببنام الشرايى اهتداء قوة المحبة الى عصر خمر العشق من كرم معرفة
 القلب في نغم الغفلة عن الشهوة الحقيقية وبنام الخبز توجه الهوى كلبته
 الى تحصيل لذات طير القوى النفسانية وحفظها وشهواتها وشهواتها بالخير
 في جذب ما يجذب من الحفظ والسرعة حركتها نحوها **قال** يوسف ولما سمع
 طلبها ثاويل الرؤيا وصل به قوله **لا ياتيكما** من عند الملك او من عند اهلكما
 او من عند اصدقاكما **طعام** في اليقظة **ترزقانه** ذلك الطعام **الا**
نبأكما بشاؤله اخبركما بكشف الطعام يعني بيان ماهيته ولونه
 وهو يشبه تفسير الشكل ولذا سمي بالثاويل **قبل ان ياتيكما** وانما وصل
 به قوله هذا ليرى ان عمله فوق ما يعلمه العلماء وجعل وصف نفسه
 بالعلم الفائق وسيلة الى ذكر التوحيد وتأسيس الدعوى الى التوحيد
 عندهما علمه بعارة الرؤيا وذلك لان جواب فتواها قوله يا صاحبي سخن
 اما احكما الالة ولكن قدم عليه مقدمة الدعوة الى التوحيد لانها اول ما
 يجب على الانبياء ولاجلها بعثوا بها امرها وهذا القول منه يدل على علمه
 بها فيوطن انفسهما القبول ما يرد بعد من الجواب ونفى الشرك عن نفسه كون
 ذلك ابلغ في نصحه وقدم ما يكون معجزة له من الاخبار بالغيب ليدلها

على صدقة في الدعوة والتعبير وهذا مثل قول عيسى مقومه وانتمكم بما تاكلون
وما تذخرون في بيوتكم وفيه اشارة الى ان العالم اذا جعلت منزلته في العالم
فوصف نفسه بما هو بصدده وعرضه ان يقتبس منه وينتفع به في الدين لم يكن
من باب التزكية ذكره الامام الرازي وفيه ايضا اشارة الى انه ينبغي للعالم اذا سئل
عن شئ استسما هو اهم منه فيكشفه ثم يجيبه عما سئل عنه وقيل المراد قبل
ان ياتيكما طعام ترزقانه الانبأ تكما بئنا ويل ما فصصتا على من الرؤيا اي خبركما
بما يؤل اليه امره فلما قاله يوسف كانها قال له كيف تعلم ولست بساحر ولا عرا
ولا كاهن فقال **ذلكم اني ارى ما علمني ربي** بالالهام والوحي ليس
من قبيل التكفل والتنجيم ومن الحصص ان يوسف علم ان رؤيا الخبز بقبير
بكره وعنده اخره وارشد الى الحق والناخير في مثاله ممدوح فانه تعالى
يؤخر العاصي ليتوب **ومنها** ان يوسف لم يرض ان يسمع قريته ما يجزئه فانه
لا يرضى بالمؤمن ان يسمع كلاما يسوءه ولذا قال لا تقنطوا من رحمة الله **واذا**
التفسير الانفسى يراد بقوله لا ياتيكما طعام منع القلب اياها عن
حظوظها الا بعد تبينه لهما بما يؤل اليه امرها من شأنها الذي يجب لها
القيام به بالسياسة والاصلاح ولما قال يوسف ذلك فما علمني ربي كانها
قالا لم خضك ريك بالتعليم دوننا فقال **اني تركت** استيناف وتعليل
لما قبله اي علمني ذلك لاني تركت **ملة قوم دين قوم لا يؤمنون بالله**
لا يصدقون بوجدانته وهم بالآخر هم كافرون بالبيع جاحد
وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم وتأكيدهم كفرهم بالآخر والتعبير
بالترك وهو يوم الدخول اوله لانه عبارة عن عدم التعرض راسا وقيل ان
يوسف كان عبدا لهم بحسب زعمهم ولعله قبل ذلك كان لا يظهر التوحيد في
اظهر فكان كالترك ومن الحصص ان الله تعالى لا يحق بهذا العلم والكرامة
من كفر به ويحمد بل يكرم به من آمن به وصدقه ووحده وعبد **قال ابراهيم**

الخواص قدس سره دخلت البادية فرأيت نصرا تيا على وسطه زئار
فالتفتي الصخرة فمشيا سبعة ايام فقال يا راهب الحنفية هات
ما عندك من الانبساط فقد جفنا فقلت يا رب لا تقضيني في هذا
الكافر فرأيت طبقا عليه خبز وشواء ورطب وكوز ماء فاكلنا وشربنا
ومشينا سبعة ايام ثم بادرت فقلت يا راهب النصراني هات
ما عندك انتهت النبوة اليك فأتكأ على عصاه ودعا فاذ ابطيقير
عليهما اضعاف ما كان على طبقى قال فتغيرت وابتيت ان اكل فالتح على
فلم اجبه فقال كل فاني ابشرك ببشارتين احديهما اشهد ان لا اله
الا الله واشهد ان محمدا رسول الله وحل الزئار والاخرى اني قلت
اللهم ان كان لهذا العبد خطر عندك فافتح علي بهذا ففتح قال
فاكلنا وشربنا ومشينا وحجج معي واقمت بمكة سنة ثم انه مات
فدفن **ومنها** ان العبرة بشرف الدين لا بشرف النسب ولذا غرق
كعبان بن نوح ونزل في حقه انه ليس من اهلك **قال** الا صمعي كنت
بمكة فخرجت ليلة من الليالي اطوف سمعت صوت حزين فتبعته
فاذا هو شاب حسن الوجه وعلى كتفيه ذوابتان وهو متعلق باستا
الكعبة وهو يقول يا سيدي نامت العيون وازهرت النجوم وانت الملك
الحق القيوم غلقت الملوك ابوابهم وقامت عليها حجابها وبابك مفتوح
للسائلين فما انا سالك ببابك مذنب فقير خائف وانشد **شعر**
يا من يجيب المضطر في الظلم يا كاشف الضر والبلوى مع التسقم
قد نام وفدك حول البيت وانتهوا وانت يا حي يا قيوم لم تنم ادعوك
ربي وولاي ومعتد فارحم بكائي بحق البيت والحرم انت الغفور
هتب لي منك مغفرة ثم اعف عني يا ذا الجود والكرم ان كان عفوك
لا يرحم ذو ذل فمن يجود على العاصين بالنعم ثم رفع رأسه وجعل

يقول الهى وسيدى اطعتك بمشيتك فلك المنة على وعصيتك
بجهلى فلك الحجة على اللهم اغفر لى ذنوبى ولا تحرمنى رؤية جدى
صفوتك ونبىك محمد صلى الله عليه وسلم فى دارك امنتك وما زال
يدعوى حتى سقط فدنوت منه فاذا هورين العابد بن الحسن بن على
فوضعت راسه فى حجرى وبكيت لبكائه ففتح عينيه وقال من الذى
شغلنى عن ذكر مولاي قلت جيبى انا الاصمعى فها هذا البكاء والخوف
وانت من اهل بيت النبوة فقعده وقال يا اصمعى اليس قال الله تعالى
فاذا انقضى فى الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون يا اصمعى
خلق الجنة لمن اطاعه ولو كان عبدا حبسا والنار لمن عصاه ولو
كان شريفا قرشيا ولما قال يوسف انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله
فكانما قال اذ لم تكن انت فى هذه الملة فعلى اى ملة انت فقال
وانت ملة ابائى ابراهيم وهو الجدة جد الالب والجدة
يسمى ابائا لانه ابو ابى الالب **واسحق** وهو ابو الالب **وبعقرب**
هو ابو حقيقه فكانما قال كيف كانت ملتهم فقال **ما كان لنا** ما
جاز لنا معشر الانبيا **ان نشرك بالله من شئ** اى شئ كان
من ملك او جنى او انسى فضلا عن ان نشرك به صنما لا يسمع
ولا يبصر لان معاشر الانبياء معصومون من الشرك من مزبد وما
قال هذا فكانما قالوا وبم اهديتهم اليها فقال **ذلك** الاسلام والعلم
او الارسال اى النبوة **من فضل الله علينا بذلك وعلى الناس**
المؤمنين بارسالنا اليهم لارشادهم وتبئيتهم عليه يعنى ذلك الفضل
على الرسل والمرسل اليهم جميعا لا على احدهما **ولكن اكثر الناس**
يعنى اهل مصر والمرسل اليهم **لا يشكرون** فضل الله او الخالق على
نعمه بالطاعة له فى امره ونهييه وقيل لا يعلمون النعم من الله فيشكرونه

عليها انما ذكر يوسف اباءه لان الناس كانوا عرفوهم واعتقدوا
فى تعظيمهم وكانوا لا يعرفون يوسف فبين انهم من صلبهم لمعتقدوا
كلامه ويقبلوا دعوتهم الى الدين الحق يعنى وصف يوسف نفسه
بما وصفها به من كونه من اهل بيت النبوة لاجل ان يقوى رغبتهما
فى الاستماع منه والثوق عليه ولم يكن ذلك من قبيل التزكية
التي نهى عنها بقوله تعالى ولا تزر كوا انفسكم ولذلك جوز للعالم
المجهول ان يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه **قيل** سافر عالم
واعظ وقرب من بلدة عظيمة وارسل واحدا من تلامذته اليها ليخبر
اعيان البلدة بقدومه ليستقبلوه ويعظموه فانكر عليه واحد
من رفقاءه فاعتذر بالو اعظ بانى اريد ان اعظ الناس فيها فاذا عرفت
عوام الناس بالمنزلة يسمعون قولى وانما اريد تعظيمى لانتفاع الناس
بموعظتى **ومن** الحاصل ان الاية تدل على ان الكفر ملة واحدة **ومنها**
ان قوله انى تركت ملة قوم لا يدل على بطلان قول المعتزلة فى ان
الفاصول يخرج من ملة الاسلام ولا يدخل فى ملة الكفر فانه لا واسطة
بين الايمان والكفر **ومنها** انه لا ينبغي للمؤمنين ان يشركوا بالله من شئ
بل ينبغي ان يخلصوا لله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخف
ما اخاف عليكم الشرك الا صفر قال اصحابه وما الشرك الا صفر بارسل
الله قال الربا **ومنها** ان الشيخ فى قوله كالنبي فى امته فارشاده
فضل الله عليه وعلى الناس ثم دعاهما يوسف الى الاسلام ليصل
الشراى الى سعادة الدارين والجناب الى سعادة الآخرة لئلا يكون ممن
خسر الدنيا والآخرة فقال **يا صاحبى السجين** يا ساكنيه كاصحنا
الجنة والشار فالاضافة من باب الاضافة الى المفعول به او يا صاحبى
فيه فالاضافة من باب الاضافة الى الظرف على الاشاع ثم ان يوسف

لما ادعى النبوة في الالة الاولى وكان اثبات النبوة مبنيا على اثبات الالهية
 شرع في تقريره وضاد عبادة الاصنام فقال **ارباب** جمع رب اي الالهة
 والاصنام وعبادتها **متفرقون** متفرقة هذا من ذهب وهذا من فضة
 وهذا من حديد وهذا اعلى وهذا ادنى وهذا اوسط كلها لا يضرب ولا ينفع
 ولا يدفع الضر عن نفسه فضلا عن غيره قيل ان راعيا كان يضع صنم في
 المحلاة ويعبد في المفازة فيال الكلب فلما رأى ذلك انشأ يقول **قطعة**
ارتب يبول الثعلبات برأسه • لقد ذل من بال عليه الثعالب • ولو كان زبنا
 كان يمنع نفسه • ولا خير في رب يزدرية المطالب • برئت من الاصنام
 والشرك كله • فامنت بالله الذي هو الغالب ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فاسلم **خيرام الله** وعبادته **الواحد** المتوحد بالالهية لا شريك
 له فيها ومعنى الاحد هو الذي لا تركيب في ذاته والاستغناء بمعنى النفي
 اي عبادة الرب الواحد خيرا من عبادة الارباب المتفرقة ثم انه دهم بهذا
 على ان الخالق واحد والمعبود واحد وان الالهة لا بد ان يكون بينهم
 تفرق في الارادات فاما ان يلزم العجز كلهم او بعضهم والعاجز لا يجوز
 ان يكون الها وهو معنى قوله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعل بعض
 على بعض وقوله لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا ولان الالهة اذا انقضت
 لم يمكن ارضاء جماعتهم بالعبادة وارضاء الواحد يمكن بالمدامنة على
 عبادته والعمل بطاعته **الفقهار** الغالب الذي لا يعادله لا يقاومه
 غيره **ما تعبدون** ما نافية والخطاب لها ولمن على دينها من **دور**
 من الالهة **الا اسماء** اي اشياء مسماة فاجاز مرسل ذكر الاسم واريد
 المستعمل لان الاسم لا يعبد والمضاف مقدر اي لا ذوات الاسماء **سيتيمونها**
 الهة انتم تأكيد لصحة العطف **واباؤكم** ما نافية **انزل الله**
بها من سلطان اي اطلقتم عليها من غير حجة تدل على تحقق

مستبيننا فيها فكانكم لتعبدون الا الاسماء المجردة لا معاني لها
 من اله ورب والمعنى انكم ستميتهم ما لم يدل على استحقاق الالهية عقل
 ولا نقل الهة ثم اخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها **ان الحكم**
 ما القضاء فيكم وفي امر العباد بل في جميع الاشياء **الا الله** لانه المالك
 للامر والمستحق لها بالذات من حيث انه الواجب لذاته الموجد لكل
امر بلسان انبيائه **الا تعبدوا الا اياه** الذي دلت عليه الحجج
ذلك التوحيد **الدين القيم** المستقيم والحق وانتم لا تميزون
 المفوج عن القويم هذا الكلام من يوسف تدرج في الدعوة والزام الحجة
 اذ بين لهم اولارجحان التوحيد على اتخاذ الالهة على طريق الخطاب
 ثم برهن على ان ما يستعملها الهة لا يستحق العبادة فان استحقاق العبادة
 اما بالذات وهو الواجب تعالى واما بالغير وهو ما امره وكله القبيح
 منتف عنها ثم نض على ما هو الحق القويم والدين المستقيم الذي لا **نقص**
 العقل غيره ولا يرتضى العلم دونه **ولكن اكثر الناس اهل بصيرة لا يعلمون**
 دين الله وهو الاسلام او ما لهم وعليهم من الثواب والعقاب فيحيطون
 في جهال لانهم فلما سمع الشراي واختار كلام يوسف اسما **ومن** الحصر
 ان النصيح اذا كان لوجه الله تعالى يكون اثره واجرا **ومنها** ان العبادة لا بد
 وان تكون لله يعني مع الاخلاص ون الزياء **روي** عن بعض الحكماء انه قال
 ينبغي للعاقل ان ياخذ الادب في عمله من راعي الغنم قيل وكيف ذلك
 قال لان الراعي اذا صلى عند غنمه فانه لا يطلب بصلوته محبة غنمه كذلك
 العامل ينبغي ان لا يبالي من نظر الناس اليه ويعمل لله تعالى عند الناس وعند
 الخلاء بلا تفرقة بينهما ولا يطلب محبة الناس **ومنها** ان الله تعالى فقهار
 وقهره اما يظهر بقهره الاقوياء دون الضعفاء فيرجى من لطفه ان لا يجعل
 الضعفاء مظاهر قهره **ومنها** ان العبره ليست باسم العبادة بل العبرة

بالحقيقة **ومنها** ان الجاهل ليس بعذر ولذا قال الامام ابو منصور لو تفكر الناس
 فيه لعلوا وهذا يدل على ان العصية تلزم وان جهل اذا امكن له العلم بطريق
ومنها ان عبادة الله تعالى هو الصراط المستقيم كما قال تعالى فاعبدوا في هذا
 صراط مستقيم فينبغي للعاقل ان يتخذ سبيلا ويعرض عن الدنيا **روى**
 ان سمون بن مهران لقي الحسن البصري في الطواف وكان يتمنى لقاءه فقال
 عظمي فلم يزد على تلاوة الآية التي في سورة الشعراء وهي قوله تعالى افرأيت
 ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا
 يمتعون فقال ميمون لقد وعظت واتممت الوعظ فالحضة انه ينبغي لصاحب
 الدولة والاموال لا يفتروا بها ولا يعتمدوا عليها بل لابد لهم التوسل
 بها الى الآخرة الباقية الدائمة السرمديّة واذا اريد التفسير الانفسى
 يراد بقوله انى تركت ملة قوم اظهرا التوحيد من يوسف القلب الى قوة
 المحبة والهوى وخشعا على القيام بالامر الالهى وترك الفضول والامتناع
 عن تفرق الوجهة ونشئت لهم فان خاصية الهوى التفرق والتورغ
 وتعبيد الشهوات المختلفة للقوى المتنازعة وخاصية المحبة في البداية
 وقبل الوصول الى النهاية التعلق بحسن الصفات والتعبد لها دون
 جمال الذات فدعاها التوحيد بقوله انى تركت ملة قوم لا يؤمنون
 بالله اى المشركين العابدين لاوثان صفات النفس بل بوجود القلب وصفا
 وهم بالآخرة اى وهم عن البقاء في العالم الروحاني مجبورون بقوله ما كان
 لنا ان نشرك بالله من شئ وبقوله ارباب متفرقون خير ام الله الواحد
 القهار اى اذا كان لكل منكم ارباب كثيرة كما قال تعالى شركاء متناكسون
 بامر هذا بامر وهذا بامر منما نعين في ذلك عاجزين اما للمحبة فكما الصفا
 والاسماء واما للهوى فكما القوى النفسانية اهذه خير ام رب واحد لا يامر
 واحد فقار قوتى يقهر كل احد لا يمانعه في امره شئ ولا يمنع عليه واجبرها

بالسياسة على توحيد الوجهة فان القلب اذا غلب عليه الوحدة
 امتنع محبة عن حب الصفا وانصرفت الى الذات واذا تمركز في
 التوحيد انقم هواه عن تعبد الحظوظ والشهوات والتفرق في تحصيل
 اللذات واقصر على الحقوق والضروقات بامر الحق لا بطاعة الشيطان
 اعلم ان يوسف لما قرأ من التوحيد والنبوة عاد الى تأويل رؤياها التي
 سبق تقريرها فقال **يا صاحب السجن انا احدكم** يعنى الشرايى
فيسقى ربة اى سيده وهو الملك **خمر** كما كان يسقيه قبل ويعود
 الى ما كان عليه اذا ما رأيت من حسن الخيلة هو حسن حاله واما الاصل
 الثلاثة فثلاثة ايام توجه الملك اليك عند انقضاءهن فيترك الى الملك
 فتصير كما كنت بل احسن **واما الاخر** اى الخبز **فيصلب** اى يخرج
 بعد ثلثة ايام من السجن اذ السلال الثلث اشارة اليه فيصلب **فما كل**
الطير الطيور من راسه من لحمه فقال كلاهما كذبنا ما راينا شيئا
 انما كنا نلعب او قال الخبز كذبت ما رأيت الرؤيا فقال يوسف **قضى**
الامر فرغ منه وقطع **الذى فيه** فى معناه **تستفتيان** تسألانه
 رأيتا اوم ترياها فلتعالى وقلت لكما فكذلك يكون والمراد بالامر ما يؤول
 اليه امرهما ولذلك وحده فانهما وان استفتيا في امرين لكنهما اراد
 استبانة عاقبة ما نزل بهما وروى ان الخبز قال ليوسف غير هذا التغير
 اعطتك ثلثة الاف درهم قال يوسف ان الله لا يكذب قول نبيه وان النبى
 لا يستل اجر وروى ان الخبز كان بخيله فهلك والشرايى كان سخيئا
 فنجى **وقال يوسف للذى ظن انه ناج منها** من الشرايى والخبز
 قوله ظن يجوز ان يكون فعلا للذى ويكون على حقيقة الظن انه رجا
 بهذا التأويل ان يكون كذلك ويجوز ان يكون فعلا ليوسف اى للذى
 ظن يوسف انه ناج ويكون فى معنى القام واليقين كما فى قوله يظنون

انهم ملائكة الله لانه علم ذلك بتعليم الله اياه وكان لا يشك فيه
اذكرني حالي عند ربك ملكك اي صفني عند الملك بصفتي وفضل
 عليه قضيت لعله يرحمني فاني مظلوم فقل له في السجين غلام محبوس
 ظلما حال حبسه ولعله ان ينظر في امري ويخرجني من السجين روي
 انه بعد ما مضى ثلثة ايام امر الملك ان يصلب الحناز على الجذع ونصب
 الشراقي مقامه الاول فسكن الشراقي من خمر الدولة ففسخ تلك الموعده
 حيث قال تعالى **فانسيه الشراقي الشيطان ذكره** ان يذكر
 لربه فلم يذكر له فان قيل كيف يقدر الشيطان على الانشاء قلنا ان
 الشيطان يوسوس الى العبد بما يشغله عن الشيء من اسباب النسيان
فلت يوسف في السجين بقوله اذكرني عند ربك ونسيانه **بضع**
سنين البضع ما بين الثلث الى التسع وعن ابن عباس رضي عنهما من الثلاث
 الى العشرة وقال وهب لبت في السجين بعد ذلك ثلث سنين وكان لبت
 قبل ذلك سبع سنين فتمت عشر سنين **روي** ان جبريل اناه في السجين
 فلما رآه يوسف عرفه فقال يا اخا المندرين مالي اراك في منزل الخطاين
 فقال له جبريل يا طاهر بن الطاهر بن يقر عليك السلام رب
 العالمين ويقول لك اما استحييت مني ان استشفقت بالادمتين
 فوعزتي لا لبثك في السجين بضع سنين قال يوسف وهو بعد ذلك
 عني راض قال نعم قال اذا لا ابالي وقال كعب الاحبار قال جبريل ليوسف
 ان الله تعالى يقول من خلقت قال الله قال من خلقت الى ابيك قال الله
 قال من البسات في البئر قال الله قال من نجاة من كرب البئر قال الله قال
 من عامات تاويل الرؤيا قال الله قال ومن عصمت من القتل قال الله قال
 ومن عصمت من الفاحشة قال الله فقال انه يقول فكيف وثقت بخلوقي
 ورفعت حاجتك اليه ولم ترفعها الي قال يوسف كلمة دلتي قال يقول الله

عفوها ان تبقى في السجين بضع سنين وفي رواية قال جبريل يقول
 الله تعالى احسبت اني انساك في السجين حتى استغثت بغيري ادعي
 مثلك وانا اقرب اليك واقد ر علي تخليصك لتلبث فيه بضع سنين
 قيل فيه دليل على ان الانبياء يعاتبون على الصغار معاينة غيرهم
 على الكبار وتلك الصغيرة غفلة بكلمة صدرت من يوسف عليه السلام
 فالحكمة انه لا بد للعاقل ان يسئل الحاجات كلها من الله تعالى ولا يستعين
 من غيره روي ان بعض العارفين دعا بعرفات وقال باريتنا الناس
 يطلبون منك ضرب الحاجات بانواع اللغات فتعطي ما سألوا
 وحاجتي لك ان تذكرني عند طول البلى اذا نسياني اهل الدنيا وروي
 ان يوسف قال لجبريل ما حال ابي قال هو في بيت الاخران كظيم قال لم
 تحبك قال اهل له اجر من اجل همة والده قال نعم له اجر تسعين شهيدا
قال الشيخ الامام الاجل ابو منصور المازندراني لم يستغن يوسف
 بغير الله وانما استعمل الاسباب كاستعمال العبد في معاشه الاسباب
 التي هو بها متعبد من نحو المكاسب واخذ الاسلحة وسائر ما يقبده
 المرء باسماك تلك الاسباب فهو وان امره بالذكر عند سيده اتماراه
 سببا لخروجه من السجن وهو معتقد بان الله هو المخرج لكن ربما جرى
 على يدي ملكه فلذا قال اذكرني عند ربك وما به بأس وبوجه آخر
 انه كان اظهر رسالته في السجن فاحب ان يبلغ امره الى سيدهم
 ليتدبر ان حابس نبيا رسولا فيخرج به حتى يبلغ رسالته اليه حجاب
 اجابة منه حتى اذا اجاب هو اجاب اتباعه ولا تكون رسالته مقصورة
 على اصحاب السجن بل تكون نافذة في القوم كلهم وربما وقع عند يوسف
 ان سجنه من غير علم الملك فاذا اخبر بحاله اخرج به ليس هذا منه
 استعانة بغير الله ولكنه اجتهد لمصالح العيش كسائر المكاسب

وقال الامام البشاري رحمه الله ومجمل قوله اذكر في عند ربك اذكر على
الذي علمني الله من تأويل الاحاديث وحكم الرسالة لعله يرغب
فيخبره من السجن حتى يتخلص ويخوشقه منه عليه اذ هو كان
عالما بان الفراعنة المتقدمين كيف اهلكوا بضيعهم على الانبياء
فاحب ان يقف على حاله فيخرج به لتزول محنته فلا يهلك
كما هلك من تقدمه من معذبي الانبياء ودليل انه لا يجوز صرف
الآية الى استعانة يوسف بغير الله انه لو كان هكذا لم يتكلف الشيطان
انساءه اذ الاستعانة بغير الله من غير رؤية تسبب الله آياه شرك
والشيطان يعين على اقامة الشرك فلما انساء علم انه يذكر التوحيد
ويجعله رسولا الى الملك باخباره عن دينه الخالص لله فاحب الشيطان
ان لا يعلم الملك من حاله ودينه فيجيبه فانساءه وحقيقة الانساء
من الله اذ هو المقدر لكنه اضيف الى الشيطان لان القبايح تضاعف
اليه لتكلف في تحصيلها وقد يضاف الشيء الى متكلفه وان لم يكن
هو المحصل في الحقيقة وما روى في الخبر ان جبريل قال للربي السجن
يقول الله تعالى اما استحييت حتى استعنت بغيري فقد حكمت عليك
بالسجن بضع سنين وما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله
اخى يوسف لو لم يستعن بصاحب السجن لما اغلق عليه باب السجن
ساعة ان صحت هذه الاخبار فانا لا نشهد عليها بصحتها اذ ليس
في القرآن شاهد لهذه الاخبار فان صحت فعناها انه عوبت
بالنقص في التقصير في الدعوة كان الكلام في دعوة قصير لم يقف
عليه الذي نجا من السجن وتوهم انه يستعين بسيد وان كان هو
محمدا آياه رسالته اليه في التوحيد فعوبت انك لم تشرح عليه الكلام
فقصرت الدعوة لا انك اخطأت موقعها دليله قول جبريل ان الله

عنتك راض بعد سجنك بضع سنين ولو كان في باطنه وظاهره مستعينا
بغير الله لم يكن الله عنه راضيا واخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان يوسف
حيث حمل الناجي من السجن دعوة حملها غير مكشوفة حتى فهم منه الناجي
الاستعانة بسيد لتخليصه واخرجه فعوبت لقصور الدعوة لا لخطا
من جهة الاستعانة ومعنى قوله عليه السلام لو لم يستعن لو لم يتكلم
بكلمة الاستعانة وان لم يكن مستعينا في الحقيقة اذ الانبياء كانوا
مطالبين بافضل الاعمال واشرفها واطيب الكلمات واحلاها
والله الموفق كذا ذكره النسخ في التيسير من الحصص ان الله تعالى لا يكذب
نبيه يوم القيمة فمن يشهد له النبي صلى الله عليه وسلم فهو اهل السعادة
عند الملك المتعال كالشراقي **ومنها** ان النبي يخبر بالخيل يهلك قال الله تعالى
فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره **ومنها** ان عبارة
يوسف رؤياها كانت غيبا يجب الايمان به اذا اخبر النبي به فلا بد
للمؤمن ان يؤمن بالغيب الذي يخبر به النبي صلى الله عليه وسلم **ومنها** ان الشراقي
والخيار كانا عبيدين للملك فحبسنا في السجن ثم اخرجنا فاحدنا صار
مقبولا والاخر مصلوبا فذلك عباد الله بعد ما حبسوا في سجن القبر
يخرجون يوم القيمة فمنهم من يكون في جنات ونهر ومنهم من يكون في عذاب
وسعر كما قال تعالى فربوي في الجنة ورفي في السعير **ومنها** ان الرؤيا
وجدت من كل منها وهي امر واحد وحكم رؤياها مختلف فلكذا الطاعة
من حيث هي واحدة بقتل من واحد ولا تقبل من آخر **روى** عن عامر بن
عبد الله انه كان يصلي في يوم وليلة الف ركعة وكان يجتهد كثيرا
فلما دنت وفاته كي فقبل له ما يبكيك قال آية في القرآن وهي قوله تعالى انما
يتقبل الله من المتقين فلا ادرى تقبل العبادة مني ام لا فجعلت التقوى

شرط قبول العبادات فكما لا تصح الصلوة الا بالطهارة لا يصح العبادات الا
 بالتقوى لانه قدوس لا يصعد اليه الا الاعمال المقدسة **ومنها** ان جزء الزمان
 للانبيا يكون في هذه الدنيا لانه اذا احب الله عبدا عجل عقوبته ليظهره
 من ذلك فالويل لمن اخر جزء عمله الى يوم القيمة **ومنها** ان للانبيا والاوليا
 ملكا قويا وهو الله تعالى فينبغي ان يطلبوا منه العون لامن المخلوق العاجز
ومنها ان بعض اهل الاشارة قال ان قوله اذكرني عند ربك اثني عشر حرفا
 فليث بكلامه هذا في السجدة اثني عشر سنة وان قولنا بسم الله الرحمن الرحيم
 تسعة عشر حرفا فمن يتكلم به يخلصه الله تعالى عن ربانية النار وعدة
 تسعة عشر كما قال تعالى عليها تسعة عشر واذا اريد التفسير الانفسى يراد
 بقوله اما احدهما فيستفي رب تعين شان قوة المحبة بعد السباسة بالمنع
 عن الشرك وهو تسليط حب الذات على الروح ويراد بقوله واما الآخر فيصلي
 بيان لما يؤول اليه امر الهوى وصلبه منعه عن فعله بنفسه وقمعه عن
 وتبنيه وتقريره على جذع القوة الطبيعية النباتية وذلك هو امارة الهوى
 فتاكل بعد ما طير قوى النفس عن راسه بامر الحق وهو الوقوف مع الحق ويراد
 بقوله قضى الامر اي ثبت واستقر امر كما على هذا وذلك وقت وصوله
 وتقريره من الله واوان ظهور مقام الولاية بالفناء في الله فاذا تم له الفناء استوى
 امر القوتين وانتهى زمان الخلوة بابداء زمان البقاء بالوجود الحقاني لكن لم يتم
 بعد وجود البقية المشار اليه بقوله اذكرني عند ربك اي طلب الوجود في
 مقام الروح بالمحبة والاستقرار فيه فان المحبة اذا اسكرت الروح بخمر العشق
 ارتقى الروح الى مقام الوحدة والقلب الى مقام الروح فيستوى الروح في ذلك المقام
 خفيا والقلب سر وهو ليس بالفناء لكونها معجودين في معبودين بنور الحق
 ومن الوقوف في هذا المقام ينشأ الطغيان والاناية فلذا قال انسيه الشيطان
 ذكر ربك اي انسى شيطان الوهم المقهور المحجوب عن جناب الحق رسول المحبة

المقرب عند ارتفاع درجته واستيلائه واستعداده وسلطانه والتخير
 في الجمال الالهى والسكر الغالب ذكر يوسف القلب في حضرة الشهود لان
 المحب الشاهد للجمال حيران ذاهل عن الخلق كله وتفصيل وجوده بنفسه
 مستغرق في عين الجمع حتى يتم فناؤه وانقضى سكره ثم يرجع الى الصحو فيذكر
 التفصيل **اعلم** انه روى ان مدة الليث في السجن لما انتهت ضاق على يوسف
 وقته فلييلة كفى ورفع راسه الى السماء وقال يا ربنا انت المعبود وانا العبد
 وانت الخالق وانا المخلوق وانت العزيز وانا الذليل اسئلك بحق ابراهيم
 خليلك وبحق اسمعيل وبحق يعقوب اسرئيلك ان تعينني
 وترحمني يا ارحم الراحمين فاذا هو بشاب جميل نفى الثياب بين يديه يقول
 له السلام عليك يا يوسف فرده وقال من انت ومن ادخلك السجن فوالله
 ان جداره حصين وبابه لوثيق ينبغي لمثلك ان يحبس قال انا الروح الامين
 ورسول رب العالمين قال يوسف يا اطيب الطيبين وراس المقربين **ومنها**
 رب العالمين ما ادخلك مدخل المذنبين ومنزل الخاطئين وقال جبريل
 كيف يكون منزل الخاطئين وانت فيه يا اظهر الطاهرين وقرعة عين الصديقين
 قال يوسف تشبهني بالصالحين وتعذني من الصديقين وقد ادخلت
 مدخل المذنبين وشبهت بالطالمين وحبست في سجن المحرمين قال جبريل
 بحبك رب العالمين وصبرك على كيد المفترين سماك من الصديقين
 والحفك بابانك الصالحين واوجب لك ثواب الصابرين وهذا وقت
 فك عتقك وزول رقك وتصديق رؤياك وبهب الله لك مصر وبلغ
 لك المؤدة في قلوب اهله وبزكيات ربك حتى يبلغك برحمته ما بلغ
 ابناء الصالحين ويرى الملك الرؤيا فيفرغ منها وتعبيرت رؤياه عليه
 وابشر بها الصديق انك صفي الله وابن صفيه وابن خليله وبين له تمام
 الرؤيا ثابا ويلها وانصرف عنه فلم يلبث يوسف في السجن الا ذلك اليوم

فلما جن الليل نام الملك ف رأى تلك الليلة رؤيا فلما أصبح جمع ملأ عظيما
من قومه فقصرها عليهم كما فضل الله تعالى **وقال الملك ريان اني راي**
رايت في المنام **سبع بقرات سمان** جمع سمين او سمينه وتلك
خرجن من نهر بابس او نهر مصر ثم خرج من بعدهن سبع بقرات عجاف
ياكلهن اي البقرات السمان **سبع عجاف** مهازيل فابتلعت المهازيل
السمان فدخلن في بطونهن فلم ير منهن شيئا **وسبع سبلات خضر**
قد انقصت جرها **واخر يا بسات** وسبع اخر يا بسات قد ادركت
فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها **يا ايها الملك** اشراف
الناس والمراد والمراد عارفوه ومنجوه وكهنته وسحرته **افتوني في رؤيا**
عبروها وفسروا الي رؤياي **ان كنتم للرؤيا** اللام للبيان او لتقوية
العمل فان الفعل بشا خيره عن مفعوله ضعف فقوى باللام كاسم الفاعل
تعبرون ان كنتم عالمين بعبارة الرؤيا وهي الانتقال من الصور الخائلية
الى المعاني النفسانية التي هي مثلها من العبور وهو المجاوزة ومن الحصص
ان يوسف لما قرب فرجه دعا وقبل الله دعاءه ولم يدع قبل ذلك لانه
ما جاء وقت الاجابة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله ان
يجري حكما من احكامه عقد لسان عبده **ومنها** ان يوسف طلب الخلاص
من الشرابي فظهر انسيه الشيطان فلما جاء وقته جعل الله تعالى رؤيا الملك
سببا **ومنها** انه كان ابتداء بلاء يوسف في رؤيا رآها فظهرها فجعل الله
سبب نجاة ايضا في رؤيا رآها الملك وظهرها ليعلم الجميع ان الله تعالى
ما يريد **ومنها** ان من عادة الله تعالى اذا اعطى نبيا معجزة يكون الكمل من
جنسها اكثر فكان معجزة يوسف عبارة الرؤيا والمعتبرون في زمانه كانوا
الكثرا ان في زمان نوح كان السباحون اكثر وفي زمان موسى كان السحرة
الكثرون وفي زمان عيسى كان الاطباء اكثر وفي زمان نبينا صلى الله عليه وسلم

كان الفصحاء اكثر واذا اريد التفسير الانفسى يراد ان يوسف القلب لنا
انتهى فناؤه بالانفاس في بحر الهوية وانقضى زمان السجى احياء الله تعالى مجموعته
ووهب له وجودا من ذاته وهو الملك فاراه صورة التبدل في صفات النفس مدة
اعتنى له عنها بالخلوة والسلوك في الله بصورة اكل البقرات العجاف السمان
وفي صفات الطبيعية البدنية استلزم التنيلات اليابسات على الخضر
اعلم ان الملك لما رأى ما رآه قلق بسبب انه شاهد ان الناقص الضعيف استقر
على الكامل القوي فشهدت فطرته بان هذه الرؤيا صورة شر عظيم في ملكه
فاشتاق ورغب في تحصيل المعرفة بتعبير رؤياه فجمع المعبرين من العلماء
والحكماء ثم انه تعالى اعجز المعبرين الذين حضروا عنده ليظهر شرف يوسف
ويكون سببا لخلاصه من السجن كما قال سبحانه عز وجل **قالوا اي اللات اضعافا**
احلام خبر مبتداء محذوف والاضافة بمعنى من اي هذه اضعاف من احلام
اي تخليطها وابطالها والاضافات جمع ضعف واصله ما جمع من خلط
النبات وخرم فاستعير للرؤيا الكاذبة والاحلام جمع حلم وهو بضم اللام
وسكونها الرؤيا باطلا كان او حقا وقد يخض الرؤيا بالنام الحن والحلم بالنام
الباطل كما في قوله عليه السلام الرؤيا من الله والحلم من الشيطان وابراد لفظ
الجمع مع كون رؤياه واحدة للباغة في وصف الحلم بالبطلان او لضعفه
اشياء مختلفة متباعدة **وما نحن بشا ويل الاحلام** بعالمين يزيدون
بالاحلام المنامات الباطلة خاضعة اي ليس لها تاويل عندنا وانما التأويل
للمنامات الصادقة كانه مقدمة ثانية للعدري في جهلهم بشا ويل فاللام في الاحلام
للعهد والمعهود ما صرحوا به من قولهم اضعاف احلام كانتهم قالوا الاحلام على
قسمين منها ما يكون منتظمة ومنها ما يكون مختلطة اخبروا انهم غير عالمين
بتعبير الثاني وان جهله ليس بشين ولا حكم له **قال** وهب فلما لم يدرك ملا
ثاويلها وعجزوا قالوا ايها الملك ان الاحلام ليست تصدق كلها واكثرها

كذب ونحن نرجو ان يكون حلمك اضغاثاً ومن ذا الذي يخاف ان يدخل
عليك في ملكك وسلطانك اعز من ذلك وخولك اكثر ورجالك اقوى
واحفظ عليك وكان الشرايبي الذي كان مسجوناً مع يوسف واقفاً على راسه
فتذكر يوسف فقال ايذن لي ايها الملك ادخل سجنك وانتك منه بشاويل
روياك فان فيه رجلاً عليهما حكماً من آل يعقوب فان بك عندها من اهل
الارض علم من رؤياك فهو عنده فان الناس اليوم يقولون انهم لم يروا مثله علماً
وحكماً وحكماً وقد كنت انا وصاحبى الذى قتلته وكنتا رايناً في السجن
حلماً فغيره لنا وصار كما قال اما انا فنجوت واما صاحبى فقتل فارسلنى
اليه آتاك بشاويل رؤياك واخرج عنك هذا الغم فقال الملك لئن
فعلت ما تقول لا اكرمتك ولا اعطين مالاً من الغر والشرف فانطلق
هذا معنى قوله تعالى **وقال الذى نجى منها** من صاحبى السجن وهو الشرايبي
واذكر بديل مفعلة وذل معجمة اصله اذكر اما حال من الموصول وعطف
على نجا او اعراض **بعد انة** بعد جماعته من الزمان مجمعة اى مدة
طويلة يعنى سبع سنين وقرئ امة بكسر الهمزة وهى النعمة اى بعد ما انعم
عليه بالنجاة وامة مخففة مصدر اى نسيان ومقول القول قوله
انا انبئكم اخبركم وقرئ انبئكم **بشاويله** بتعبير ما رأيته من الرؤيا
باخذى آياه من عنده من يعلمه **فارسلون** ارسلنى ايها الملك الى عنده
علمه او الى السجن واما خاطبه بلفظ الجماعة للتعظيم لان الملوك
والكبار يخاطبون به فارسله الملك فانطلق حتى دخل على يوسف في السجن
فاعتذر اليه بما انسيه الشيطان ذكر ربه وعظم يوسف فاخبره خبر
الملك وقص عليه رؤياه وقيل لما استعبر الملك فعجز وتذكر الشرايبي
يوسف وتعبير رؤياه ورؤيا صاحبه وطلبه ان يذكره عنده ربه فقال
ايها الملك ان رؤياك لا يعلم تأويلها الا الغلام العبرانى المحبوس

فتغير وجه الملك فقال انى ما ذكرته منذ سنين قال الشرايبي انا
مثلك وقال الملك اذهب فذهب ودخل عليه ووضع كفه على
وجهه استحياء منه فقال يوسف ارفع كحك فان الشيطان انساك
فقص عليه رؤيا الملك فغيرها له يوسف كما حكى الله سبحانه **يوسف**
يا يوسف ايها الصديق ايها البليغ فى الصدق انما وصفه به وهو
المبالغ فى الصدق لانه جرب احواله وعرف صدقه ولم يجز عليه كذب
افتنا فى سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف وسبع
سنبلات حضر واخر **يا بسات** اجبنا فى تلك الرؤيا التى راها
الملك **لعلى ارجع الى الناس** يفتوبك اى اعود الى الملك من عنده
او الى اهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه **لعلهم يعلمون**
تأويلها فانهم غير عالمين به او فضلك ومكانك فيخرجوك من السجن
من السجن وانما لم يبيت الكلام فيهما لانه لم يكن جازماً من الرجوع فرما
يموت قبل الرجوع او فى الطريق ولا من علمهم قال الامام ابو منصور
الماتريدى فى قوله لعلى ارجع الى الناس لعلهم يعلمون يحتمل وجوهاً
يعلمون ان هذه الرؤيا حق ولها حقيقة وليست كما قالوا انها اضغاث
احلام ويحتمل يعلمون فضلك على غيرك من الناس ويحتمل يعلمون انك
تصلح حاجاتهم فيرفعونك اليك كما صلت لتعبير رؤياهم انتهى فقبرها
يوسف وهو فى السجن فقال اما السبع البقرات السمان فهى سبع سنين
محاصيل واما السبع العجاف فهى سبع سنين شدة داء واما السبع السنبلات
الخضر فهى كثرة الزرع فى ارض مصر واليابسات هى القحط وسجى تفصيله
ومن الحصى ان الحلم لعب الشيطان فى النوم وكذا الاحتلام والضحى
محفوظ من الشيطان فاذا قرب البلوغ يتلى بلائه بالاحتلام فالشيطان
يلعب بابن ادم اولاً فى النوم بالاحتلام وفى اليقظة بالشهوة **ومنها**

ان جوابهم كان على مقتضى العقل حيث لم ينسبوا الجهل الى انفسهم ولم يقولوا
للملك لا عبرة لرؤياك ولكنهم قالوا في حق الحق باطلا وهو مذموم ولذا قال
صلى الله عليه وسلم اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وارنا الباطل
باطلاً وارزقنا اجتنابه **ومنها** ان من عادة المعاندين ان يطغوا العلم الذي
لا يعلمونه كما ورد ان المرأعدو لما جعله فكتموا جملتهم بالطعن في رؤيا الملك
ومن عادة المنصفين ان يعترفوا بعدم علمهم سئل عالم مسألة قال لا اعلم
فيل له هل يصح لمثلك ان يقول هكذا قال ان ملائكة الله قالوا لا علم لنا
وسئل عن ابي ج بعض المسئلة فقال لا اعلم **روى** عن علي رضي الله عنه قال سألوني
عما اعلم وعما لا اعلم قالوا لم نسئلك عما لا تعلم قال حتى اقول لا اعلم ويكون
تعليماً لمن لا يعلم ان يقول فيما لا يعلم لا اعلم **ومنها** ان الله تعالى فرغ يوسف
من بين الناس بشئين يحسن الخلق ويزياد العلم فصار جماله سبب بله
وصار علمه سبب نجاة ليعلم من تارة العلم على غيره ولهذا قيل العلم يعطي
وان كان يبطل **ومنها** اهل السجن راوا في المنام ان يوسف جلس على السير
ولبس التاج ففرغوا ان له دولة وخرجوا من عندهم فبكوا على فراقه فلما قال
ان يعرف قدر صحبة الصالحاء ويبكي على فراقهم واذا ارى انفسهم انفسهم
يراد بالملاء الذين قالوا اضغات احلام هي القوى الشريفة من الفكر والعقل
المحجوب بالوهم والوهم نفسه المحجوب عن ستر الرضاة والتبديل كما ترى
المحجوبين بها يعقدون احوال اهل الرضاة من الخرافات ورسول المحبة
الذي اذكر بعد امة انما تذكر بواسطة ظهور ملك روح القدس والنجاة
وارادة تفصيل وجوده بالرجوع الى الكثرة بعد الوحدة **اعلم** ان يوسف
لما عبر الرؤيا ارشدهم الى مصلحتهم وتدبيرهم في هذا الامر حيث حكى الله
قالنهمون تحزنون فهذا الكلام نصيحة خارجة عن عبارة الرؤيا
سبع سنين زراعة متوالية في هذه السنين **دا** با بتجربك الهمة

وسكون

وسكونها وهو حال من المأمورين بمعنى دائبين مجتهد واجتهاد على عادتهم
المستمرة في الزراعة او مفعول طلق لفعل مقدراً يادبون ذاباً والجملة
حال وقال الرازي خبر في معنى الامر مخويونون بالله واليوم الآخر والدليل
على كونه في معنى الامر قوله فذروه في سنبله والمعنى ازرعوا خروجه في صورة الخبر
مبالغة لقوله **فما حصدم** ما قطعتم من الزرع **فذرروه في سنبله**
اتركوه في كعبته فلا تدوسوه ولا تترزوه لانه ابقى له لكم لكي لا ياكله السوس
الاقليد مما تاكلون في تلك السنين فلا بد من دباسته وتذريته
وتنقيته **ثم ياتي من بعد ذلك** بعد ما مضى سبع سنين في الخصب
سبع سبع سنين **يشداد** صفة سبع اى سبع سنين مجتهد فيها الضيق
والشدّة يعنى القحط **ياكل** اكل اهل بيت اسند الى السنين على المجاز لان
اكل الناس يكون فيها ووجه آخر ان معناه يفتين كقولهم اكلهم الدهلى
افناهم ووجه اخر انه لما كان في الزوايا سبع بقرات عجاف اكل سبع بقرات
سمان وكانت البقرات مثلاً للسنين اخرج الجواب في العبارة مطابقاً للفظ
السؤال مراعاة للبداهة **ما قدم لهم** ما اذخرتم لاجلهم مما كان حصل
في ايديكم من فضل ما زرعتموه في السبع الماضية **الاقليد** مما تحصنون
تحزون في الحصن ليدور الزراعة **ثم ياتي من بعد ذلك** القحط عام فيه
بغات الناس يعطون الغيث يعطى الناس اذ الغيث المطر وقيل يعطون
الغوث يعنى يغاثون ويخلصون من القحط **وفيه** في ذلك العام **يعصرون** معصر
كالعنب والزيتون والسمسم لكثرة الثمار فهو بيان كثرة النعم وانتفاع الناس
بها وقيل محلبون الضروع وهذه بشارة من يوسف بشيرهم بها بعد ان اول
البقرات السمان والسنبلات الخضراء سنين محضبة والعجاف واليابسات
بسنين مجتدة وابتلاء العجاف السمان باكل ما جمع في السنين المحضبة في
السنين المجتدة ولعله علم يوسف ما بشره بالوحى او بان انتهاء الجدب

بالخضب اوبان السنة الالهية على ان يوسع على عباده بعد ما ضيق عليهم
 ومن الحصص ان الله تعالى ذكر من هذا الساقى اذ بافاته لم يذهب الى السجى للسؤال
 الا باذن الملك فلا بد للخادم ان يستاذن من المولى **ومنها** انه تعالى ذكر من
 يوسف كرمه فانه عجل جواب سؤاله ولم يعاتبه على ما كان منه من نسيانه انظر
 الى صبره وكرمه فانه لم يقل اخر جوفى من السجى لافتر المنام الذى عجز علماءكم
 عن تفسيره **ومنها** ان يوسف زاد على العبادة حيث دهم على الخير وارشد هم
 الى المصلحة فى العاقبة فلا بد للعالم ان ينصح الغير ويرشد الى الخير وانه يرى المال
 كما يرى الحال **ومنها** انه لابد للعاقل ان يدخر من الاعمال والزاد للاحقة **ومنها** ان
 البشارة امر مستحب فان الانبياء مبعوثون للتبشير كما انهم مبعوثون للانذار
 واذا اريد التفسير النفسى يراد بالزراعة سبع سنين العمل فى ايام الصحة وان
 يدخل حاصل عمره للاحقة وان يصرف قليلا الى الاكل اذ بعد الخصب ايام شدة
 من زمن المرض والموت ثم ياتي بعد ذلك فرح من الله تعالى **روى** ان رجلا قال
 لعالم عظمى موعظة جامعة قال من ضيع ايام حراثة ندم ايام حصاده **اعلم**
 ان الساقى لما سمع من يوسف عبارة الرؤيا ورجع الى الملك واخبره بالذى
 ذكره يوسف استحسنته الملك وانكشف عنه كبره وحرزه فطلب ان يحضر
 وقال استوفى بهذا الرجل الحكيم العليم كرمه واشترى فراراه منزلة منى فانه ليس
 مثله بصنيع وبهاون ولا يعذب كما قال الله تعالى **وقال الملك ريان استوفى به**
 احضر يا يوسف فلما جاءه **الرسول** اتى الساقى الى يوسف ليخبره
 واخبره بذلك وادى رسالة الملك قال كيف ارجو كرامته وقد لبثت
 فى سجنه عشر سنين وهو يعرف عذرى وبراى فلم ير حمنى ولم ينصرفى
 ولم ينصفنى ممن ظلمنى لانيه ابداحتى جميع النسوة اللاتي كدتنى وافترين
 على وظلمتنى فيؤنجهن بكيدهن ومكرهن ويقررن له بذلك على التفسير
 ويرثنى ببراءتى وعذرى قال وهب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

رحم الله اخى يوسف اذ دعى الى الخروج من السجن فلم يفعل انه كان
 حليما ذائبا ولو كنت انا المحبوس لبادرت الباب فالحاصل ان يوسف
 ابى ان يخرج من السجن لانه بعد ان يتفحص الملك عن حاله مع النسوة كما قال
 الله تعالى **قال يوسف للساقى ارجع الى ربك الى سيدك ريان فاسأله**
ربك ما بال النسوة اللاتي قطعن ابيديهن انما ابى في الخروج وقدم
 سؤال النسوة وتفحص حاله ليظهر براءة ساحته ويعلم انه سجين ظلما
 فلا يقدر الحاسد ان يتوسل به الى تقييع امره وقال ابن عباس رضي الله عنهما لو خرج
 يوسف لم يزل فى قلب الملك منه شيء فان قيل لم قال فاسأله ما بال النسوة
 ولم يقل فاسأله ان يفتش عن حالهن قلنا فاسأله ما بال ادهيجهما على
 البحث وتحقيق الحال وذلك ان فعل السؤال علق بكلمة ما التى للسؤال
 عن الحقيقة فقد امره ان يطلب من الملك كشف حقيقة حالهن من
 حيث ان الانسان حريص على الاطلاع على حقيقة الشئ قبل ان يغير
 لئلا يخاف انها ضعت به من الجدة في دخوله السجن كرمه ومراعاة للادب
 ولذا اقرت زليخا بذنبها بقولها انا راودته ومن الحصص ان العلم سبب
 النجاة والعزة **ومنها** ان كمال العقل يقتضى التصير باظهار الفضل اذ بعد
 الحبس سنين لم يستعجل في الخروج **ومنها** انه ينبغي للعاقل ان يجتهد فى نفي
 التهم ويتقن موافقها قال عليه السلام اتقوا مواضع التهم وفى رواية من
 كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقف مواقف التهم **ومنها** ان الصبر محمود
 وصاحبه مدوح ولهذا قال تعالى وبشر الصابرين **ومنها** ان الكرم يقتضى
 ان يحسن المرأ المستى ولا يهتك ستره **ومنها** ان زليخا كانت احبة وانتمت
 عليه فيوسف لم يرض الشكاية عنها **ومنها** ان زليخا اترمت بسبب حبه
 فلم يرض يوسف ان يذكر تهمتها مرة اخرى فانه تعالى لا يرضى ان يفتنى
 عيب عبده يوم القيمة **ومنها** ان يوسف لم يرض ان يخرج من السجن معيوبا

فينبغي للمؤمن ان لا يرضى بالخروج من سجن الدنيا بعيب الذنب ومنها
ان يوسف بذل علمه ولم يطلب العوض والخروج ومنها انه تسلى نفسه
بانه وقع في مكر النسوة وبان الله ثقا بمكرهن عليم وهو يرى من التهمة
ولهذا قال **ان ربي الله بكيدهن** بمكر النسوة **عليم** قيل اراد برسدي
وهو العزيز اي ظاهر عند العزيز فاحبت وضوح ذلك عند الملك الاعظم
ايضا واذا اريد التفسير لا نفسى يراد بالملك العقل المعاد وهو يطلب
حضور يوسف القلب وهو لا يرضى به الا بعد ان تبين ان النسوة اي
القوى النفسانية اضلته فان مكرهن عظيم **اعلم** ان الشراي لا يرجع
من عند يوسف الى الملك واخبر بما قال ارسل الى النسوة وجمعهن ثم
سألهن كما حكى الله تعالى **قال الملك لهن ما خطبكن** ما ساكنن وخالكن
والخطب امر محو ان يخاطب فيه صاحبه **اذ راودتن يوسف عن نفسه**
هل وجدتن منه ميلا ليكن الخطاب للنسوة او لزوجها والجمع للتعظيم
قال وهب قال لهن ما حملكن على ما فعلتن بيوسف اذا ما لائن عليه
سنيته وامرته ان تسجنه وتهينه وتعذبه ودعوته الى انفسكن
فلما ابى واستعصم قلتن فيه الكذب والزور **قلن** اي النسوة تعجبا
من عفته وصيانه **حاش الله** معاذ الله تنزيه له وتعجب من قدرته
على خلق عفيف مثله **ما علمنا عليه من سوء** من ذنب ولقد قلنا
فيه الكذب والزور انه هو البرئ النقي التقى المكذوب عليه المظلوم
فلما رأت امرأة العزيز ان النسوة شهدن عليها اعترفت بذلك فذكر
قوله تعالى **قالت امرأة العزيز لزوجها الان حصص الحق** ظهر
الحق وزالت الشكوك عنه **انا راودته عن نفسه يوسف وانه**
من الصادقين في قوله هي راودتن عن نفسى وهذا من بركة علم
يوسف وطهارته وصدقه فكل من عمل بعلمه وتثبت بذيل الصدق

ينجو من سجن الدنيا وسجن القبر ولما عاد الشراي الى يوسف واخبره
بما جرى بين يدي الملك من شهادة النساء قال **ذلك** اي التثبت في
التثبت **ليعلم** العزيز **اني لم اخنه** في امرته **بالغيب** بظهر الغيب
وهو ظرف فاذا ظهرت براءتي عند العزيز ظهرت عند غيره وعند
الملك وقيل اي ليعلم الملك اني لم اخن الملك لان خيانتى لخازنه
وخادمه خيانه له **وان الله لا يهدي كيد الخائنين** لا ينفذه
ولا يسدده ولا يرضى او لا يهدي الخائنين بكيدهم فوقع الفعل
على الكيد مبالغة فيه وهذه الجملة عطف على قوله لم اخنه وفيها
تعريض لخيانه في خيانتها زوجها وتوكيد لامانته ولذلك عقبه
بقوله **وما برئ نفسي** لا اذكى نفسي مع براءتي من هذه الخيانة
وقيل لا انزهتها من الخطأ والزلل وانما قال هكذا تنبيه على انه لم يرد
بذلك تركية نفسه والعجب لحاله بل اظهر ما انعم الله عليه من العفة
والتوفيق **ان النفس** جميع النفوس البشرية **لا تارة** كثيرة الامر
والدعوة **بالدعوة** بالمعاصي وشهواتها ونهمتها يعني من حيث
انها مائلة الى المعصية والشهوات فتهتم بها وتستعمل القوى والجوارح
في اثرها كل الاوقات **الا ما رحم ربي** كلمة ما مصدرية والمصدر المأول
في محل النصب على انه مستثنى مفرغ والتقدير لا تارة بالسوء في كل
الاوقات الا وقت رحم ربي او موصولة على انه مستثنى من المستثنى في
امارة والتقدير الا ما اي نفسا رحمه الله من النفوس فقصه عن ذلك
وقيل الاستثناء منقطع اي لكن من رحم ربي يسام عن طاعتها **ان ربي**
غفور يغفر هم النفس ويستتر عيوب عباده **رحيم** يرحم من يشاء
بالعصمة وبمواصلة اليراهين والتنبهات وفي كتاب عصمة الانبياء
في قوله قال ارجع الى ربك ان يوسف عم اظهر السكينة والوقار في الخروج

من السجين لا كما الضيق القلق اذا وجد الخلاص بادم للخروج ليتميز الرافض
بالقضاء والمسلم للحكم والمفوض للقدر من السخا خطا لمقسوم الكاره
والثاني جرى على انتظار الوحي لئلا يكون مستبدا برأيه والثالث
انه علم استخلاص الملك اياه فاحب ان لا يبقى اثرهم من تلك الحادثة
التي كانت جرت حتى ينظر اليه بعين الامانة ويعده من اهل الضيامة
فيصفوه استخلاصه قال اهل الاشارة وكذلك حكم الامانة والضيامة
عند مالك الملوك من ظهر ثامنه جعله من خاصة واستخلصه لذاته
وقول النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي يوسف لو كنت انا مكانه
لبادرت الباب اى ما كنت منتظرا للعدول كنت ارى الادخال والخروج
من الله فتكلم عن مقامه من الفراغ عن الافكار في المخالوتين مدحهم
وذما وان كان ليوسف هذا المقام لكن مقام رسول الله صلى الله عليه
كان اعلى واكمل فليس هذا منه عيبا على يوسف وانما هو ابانة لمقدار
لمقدار وسع يوسف في التسليم للحكم والثاني ان يوسف احب ظهور
برائه ونظافته ليكون زوج المرأة ملاحظا له بعين الاجلال لابعين
الاستئصال كالمسجون من جهة انسان يخرج به السلطان لاحتاجه
اليه وخصمه كاره لخروجه فالتجسس يكون قلبه متقسما
وخاطره متوزعا بما يتفكر من استئصال خصمه وكراهته لخروجه
واحتياله فانيا لا عادية الى السجن اذا اخرج بغير رضاه فاراد ان
يكون خاطره لا قامة ما يفوض اليه من الامانة بغير تشويش يقع
في فكره ولانه كان كريم بن الكريم وكان لا ينكر صنائع زوج المرأة
فاحب ان يصفو قلبه اذا خامر به شئ من مقالات امراته بظهور صفوة
مشاهدة وهذا في المرأة والانسانية منه وباليه وما قاله الرسول
صلى الله عليه وسلم فهو من اعلى درجات العبودية واشرف مقالات

الاكتفاء بالله بارضاء عباد عنه من غير تكلف وكل جرى على ما كشف
له وقوله ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب فيه دليل على ان الخصم عجب
ارضاه وان كان الله عنه راضيا وان ارضاه باظهار ما جرى بينه
وبين الخصم فاحب ان يرضى الرجل فلا يداخله شئ من حديثها تكرر ما
من يوسف عليه واستغظا ما لحقه وقوله وما ابرئ نفسي الية ابانة
منه ان امتناعه عن جابته لم يكن من قوة نفسه وانما الحول والقوة بالله
وقوله الا من رحم ربي اى لو تركت انا وطبع البشرية لكنت عاملا بطبعي
كما عملت هي لكن لما اقيم مقام العصمة عامله الله بالرحمة فالتطبع
النفس الامارة بالسورة وهو ذكر منه الله تعالى عليه في التوفيق
والعصمة واقامته مقام العز الذي يترأى للناس انه عز دينوى وفيه
دليل على ان معاملة الناس على الاستقامة مستتبع الرفعة والعز والشأن
الجليل وذلك نعمة من الله وليس ينقص في مقام النزاهة والصفوة
وان الاستقامة في المعاملة افضل منها في الخلوة ذكره النسفي رحمه
ومن الحصص ان الملك عاتب النسوة لاجل يوسف وكان ذلك
عناية له ولذا قيل العناية الازلية هي العناية الابدية ويقرب من
هذا ما قيل عناية القاضي خير من مائة شاهد **ومنها** ان زليخا لم تكن
متناهية في محبة يوسف في الابتداء فجعلت ذنبها عليه فقالت
ما جزاء من اراد باهلك سوء فلما تناهت في محبته اقرت بالذنب
على نفسها فقالت الان حصص الحق انارودة عن نفسه والمتناهي
في الحب لا يبالي بانتهاك السر وظهور ذكره القشيري قدس سره
ومنها انه لم يرد افصاح زليخا والنسوة والعقوبة بل اراد به براءة **ومنها**
فلا بد للعاقل ان يتفكر في مثل هذه الحالة ويعمل بما عمل ذلك الكريم **ومنها**
ان يوسف اراد به شكر الله بان عصمه ثقا اذ تنبه ما وقع منه من ^{الغفلة}

كما روى عن انس بن مالك رضي الله تعالى وحي إلى يوسف لقوله للشرابي
 اذكر في عند ربك كما تفضل به **ومنها** ان يوسف لم يرض الخيانة في حق
 المولى المجازي فينبغي للعبد ان لا يخون المولى الحقيقي **ومنها** ان الله تعالى
 لا يهدي كيد الفاسقين وكيد اهل الرياء كما لا يهدي كيد الخائنين كما مر
ومنها ان زليخا لما اعترفت بذنبها طلقها العزيز وهذا في الصورة
 فراق وفي المعنى وصلة اذ به وصلت إلى يوسف فكذلك الموت فراق صورة
 ووصلة معنى والصدق يوصل الطالب إلى مطلوبه **ومنها** ان زليخا
 قالت في حق يوسف كلمات ثلث احدها قولها الآن حصص الحق والثانية
 قولها انا راودته عن نفسه والثالثة قولها وانه لمن الصادقين فاعطاها
 الله تعالى ثلث فضائل المعرفة والعزة والوصلة وكذا يعطي الله المؤمن
 المعارف به فضائل كما قال تعالى لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي
 كنتم توعدون **ومنها** ان تركية النفس مني عنها كما قال تعالى فلا تزكوا
 انفسكم ولذا قال يوسف وما ابرئ نفسي وقال آدم وخواربنا ظلمنا
 انفسنا ولذا لك تاب الله عليها **ومنها** ان النفس لا تارة بالسوء
 فلا ينبغي للمؤمن العاقل ان يحسن اليها **روى** ان واحدا من الصالحين
 كان يأكل خبز الشعير والملح ولا يتناول غيرهما وسئل عنه فقال ان
 نفسي لا ترجئني فان رحمتها تصيب الضرر إلى فني اعدى عدوي
 فلا ينبغي ان احسن اليها واذا اريد التفسير لا نفسي يراد بقول النسوة
 وامرأة العزيز تنور النفس والقوى بنور الحق واتصافها بصفة الانصاف
 والصدق وحصول مكة العدالة بنور الوحدة وظهور المحبة حالة
 الفرح بعد الجمع وكما طمانينة النفس لا قرارها بفضيلة القلب وصدق
 وفيها وبرائة فان من كمال الطمأنينة النفس اعترافها بالذنب والتفقا
 عما فرط منها حال كونها امانة وتسكها بالرحمة الالهية والعصمة الربانية

اعلم ان يوسف لما لم يبا الخروج من السجن حتى يظهر براءة ساحته
 وظهر ذلك زاد حبه في قلب الملك فاراد ان يجعله خاصة نفسه كما حكى
 الله تعالى فقال **وقال الملك** زيان وقيل اي ملك مصر وهو الوليد بن زيان
 بعد هذا كله **استوفى به** جيتوني بيوسف **استخلصه لنفسه** جعله
 لنفسه دون غيره وافوض اليه امور مملكته لما ظهر من علمه وصلاحه **روى** انه
 بعث اليه لباس الملوك وتاج الملوك فلبس الثياب وارسل اليه سبعين جنيا
 وسبعين مركبا لاستحضاره فلما خرج ليركب قام اليه اهل السجن فيكون لفقد
 وكانوا انسوا به والفقير واحسانه فدعاهم وقال اعطاكم الله الصبر واليقين
 وثواب الشاكرين وطهركم من الذنوب وآمنكم من الهوام والعقارب والحيتا
 وقال حين خرج اللهم عطف عليهم قلوب الاخيار وقصر عليهم النهار
 ولا تقطع عنهم الاخبار ومن ثم يقع الاخبار عند اهل السجن قبل ان يقع عند عامة الناس
 ولما خرج كتب على باب السجن هذه منازل البلوى وجنم الدنيا وقبور الاجيا
 وسائمة الاعداء ومحنة الاصدقاء ولما سجن يوسف كانوا اركبوه على حمار عجف
 وقيدوه بالسلسلة وكان ينظر الناس اليه بالحجارة ولما خرج من السجن ركب الفرس الفار
 وكان بين يديه حجاب الملك يقولون طرقتوا وكان الناس يتعجبون من حاله
 وسئلوا بعضهم عن سبب عزته فيجاب انه اجاب تاويل رؤيا الملك وبهذه الحال
 جاء الى دار الملك فلما دخل على الملك قال اللهم اني استملك بخيرك من خير
 واعوذ بعزتك وقدرتك من شره فلما كمله وكان الملك يتكلم ببعض الناس
 فكلم يوسف بكل فاجابه يوسف بكل ذلك حتى اذا فرغ دعوته يوسف بالعبودية
 ولم يكن الملك يحسنها فقال ما هذا اللسان يا يوسف قال لسان ابائي ابراهيم
 واسحق ويعقوب فلما اراد الخروج من عنده سلم عليه بالعربية ولم يكن الملك
 يحسنها فقال ما هذا اللسان يا يوسف قال هذا لسان عمي اسمعيل وازداد
 الملك عجباً فما سمع من يوسف واعجبه علمه وحكمه ولما رأى الملك

نور وجهه ضمه الى نفسه وكذا المؤمن يكرم بنور وجهه كما قال تعالى نورهم
يسعى بين ايديهم روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل انه كيف يعرف
امته يوم القيمة قال امتي غر محجلون يوم القيمة من اثار الرضوخ ثم ان الله تعالى
حكى ما جرى بين يوسف والملاك حيث قال **فلما كلمه** فيه مضمر اي فلما آتى
بيوسف وكلم الملك يوسف او كلم يوسف الملك شفاها وشاهدا منه
الرشد وجودة الراي **قال الملك انك اليوم لدينا مكين**
ذو مكانة ومنزلة **امين** مؤتمن على كل شئ قال الامام القشيري قدس سره
لما اتضح للملك طهارة جيبه ونزاهة غيبه استحضره لاستصفائه
لنفسه واختصاصه لانسائه فلما كلمه وسمع بيانه رفع محله ومكانه
وضمن بزه واحسانه فقال انك اليوم عندنا ذو جاه وحال امين على خزائن
الاسرار **روى** ان الملك قال ليوسف اقصر روباى فاقى احب ان اسمها
منك فقال يوسف رايت سبع بقرات سمانا عظاما شربا غرا كشف لك
عنهن النيل فظلمن عليك من شاطنة تشخب اخلا فهن لبنا فبينما
انت تنظر اليهن ويعجبك حسنهن اذ نصب النيل فغار ماؤه وبدا
يبسه فخرج من حماة ووحله سبع بقرات عجاف شفت غير مقلصا
البطون ليس لهن ضرر ولا اخلاف ولهن انياب واضراس واكف
الكلاب وخراطيم كخراطيم السباع فاحتلطن بالسمان فافترسنهن
افتراس السباع فاكلن لحومهن ومزقن جلودهن وحطمن عظامهن
وتششن فخنن فبينما انت تنظر وتعجب اذا سبع سنا بل خضر وسبع
اخر سود في منبت واحد وعروهن في الثرى والماء فبينما انت تقول في نفسك
اي هذا وهؤلاء خضر ثمرات وهؤلاء سود يابسات والمنبت واحد والهيئات
في الماء اذهبت ريح فذرت من اليابسات السود على الخضر الثمرات فاشتعلت
فيهن النار فاخرقهن وصرن سودا متغيرت فهذا آخر ما رايت من الرؤيا

ثم انتهت من نومك مذعورا مرنا عا فقال الملك والله ما شان هذه
الرؤيا وان كان عجبا باعجب مما سمعت منك فماترى في رؤياي ايها
الصديق فقال يوسف ارى ان تجمع الطعام في سنى الخصب وتبني الاهراء
والخزائن فتكسبه فيها بقصبه وسنبله فيكون قصبه وسنبله علفا
للذواب وكيفيك واهل مصر ومن حولها الطعام في سنى الجذب فياتيك
الخلق من النواحي متارون منك بحكمك ويجمع عندك من الكنوز ما
لم يجمع لاحد قبلك قال الملك ومن لي بهذا ومن يجمعه ومن يبيعه وكفى
الشغل فيه يوسف ان الله اوحى الى اتي اقوم به وكفى الشغل فيه قال
الملك ومن احق به دونك وذلك قوله سبحانه **قال يوسف اجعلني**
على خزانة الارض ولتى على خزائن الاطعمة والاقوات والعلوق التي
في ارض مملكتك وهي مصر وكانت اربعين فرسخا في اربعين فرسخا وفوق
الى احرارها وتفرقها وتقدير ذلك منها **اي حفيظ** لما سبيله ان
يحفظ ان يجري فيه خيانة او نسيان **عليه** بوجوه التصرف
فيها حتى لا يضيع شئ ولا يوضع في غير اهله وقيل حفيظ للحساب
عليه بالالسن وقيل كاتب حاسب قيل لم طلب يوسف الحياه وهو منذ
كاروى ان حب الحياه والمال ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء
البقل واجيب لعله لما رأى يوسف ان الملك يستعمله في امر لا محالة
اثر ما يعم فوائده ويحبل منافعه فاثما سأل ذلك ليتوسل به الى امضاء
احكام الله واقامة الحق وبسط العدل والتمكين مما لاجله يبعث الانبياء
عليهم السلام الى الخلق ولعله ان احدا غيره لا يقوم مقامه في ذلك
الامر فطلب ابتغاء وجه الله للحب الملك والدنيا وكان الظالم في ذلك
الزمان كثيرا فاراد العدل وهو اقرب للتقوى سئل سفيان الثوري عن
ان اعز الخلق اتي شخص قال اعز الخلق عند الحق خمسة رجال عالم زاهد

وفقيه صوفي وغني متواضع وفقير شاكر وامير عادل قال بعض اهل التفسير في الالة وليل على انه يجوز للرجال ان يصف نفسه بالصلاح والكنانية ولا يكون بمعنى تركية النفس لكن ان يصف نفسه بما فيه من علم وفضل لمن جعل امره وفيها ايضا دليل على جواز طلب الولاية واظهار انه مستعد لها ويعلم ايضا انه يجوز التولي من يد الكافر والفاسق اذا علم انه لا سبيل الى اقامة الحق وسياسة الخلق الا بالاستظهار به وبتمكين الملك الكافر والفاسق وعن مجاهد ان الملك اسلم على يوسف وفيه لا تعجب ايضا حيث اعطاه الله النبوة من غير طلبه ولم يعطه الدنيا الا بطلبه لان الدنيا للاعداء فاذا طلبها الاحياء منعهم منها فاذا جاءهم غم وهم يقولون تعاضدنا هذا اختياركم قيل ان مدح النفس مذموم فلم مدح يوسف نفسه بقوله في حفيظ عليهم واجيب بان هذا ليس بمدح بل تحديث نعمة وهو واجب كما قال تعالى واما بنعمة ربك فحدث قيل ان الملك لا يعترض على يوسف في كل ما رأى وكان في حكم التابع والطيع فيوسف ما طلب النصر الا للامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو فرض سبها اذا كان نبيا والولاية منحصرة فيه قال وهب فلما قال يوسف اجعلني على خزان الارض الالة قال الملك ليوسف فدونك هذا السرب والخاتم والتاج وقد تحليت لك منهن وانت احق بهن متى قال يوسف اما السرب فاشد ملكك واما الخاتم فادبر به امرك واما التاج فليس من لباس ابائي ولا من لباسي قال الملك فقد وضعته على رأسي اجلا لالك واقررا بففضلك فاتخذ الملك الاهراء والخزائن وامر بجميع الطعام انتظارا ليسي الخصب فلما انت جاءت بشئ لا يقدر قدره كثرة وسعة وروى ان جبرئيل نزل على يوسف فقال ان الله بقرائك السلام ويقول اني خلصته من الحب والسجن وجعلته خاصة الملك ومتصرفه فلا تغفل فلما سمع يوسف كلام الله تعا من لسان

جبرئيل النبي التاج من رأسه وشق جيب لباسه الذي لبسه الملك فلما اخبر به الملك قال صدر منه جرم عظيم ولكن قلت قبله استخلصه لنفسه وكذا المؤمن اذا صدر منه الذنب يقول الله تعالى اني قد قلت قبله ان الله بغفر الذنوب جميعا وروى ان الملك لما سمع قول يوسف اجعلني على خزان الارض قال هذا طلب شرك في الملك لكن قد قلت انك اليوم لدينا مكيين امين فلا اخاف كلامي فاعطيه ما يطلبه فلما المؤمنون اذا طلبوا شيئا يعطيهم الله اياه لانه قال ادعوني استجب لكم فحق نقول ربنا غفر وارحم فخر جبرئيل يغفر لنا ومن الحصص ان المؤمن اذا خرج من سجن الدنيا يبكي لفراقه الاقرباء وهو بضحك بدعوة المولى **حكى** انه لما قرب وفاة هرون الرشيد واشتد مرضه قال اجعلوني على جنازة واحملوني الى المقابر واحفر لي قبري حتى ارى فحملوه كما يحمل الميت الى المقبرة ثم حفروا قبره وهو ينظر ويبكي ثم قال وشعروا من هذا الجانب قليلا فوشعروا ثم رفع رأسه الى السماء وقال يا من لا يموت ارحم من يموت يا من لا ينزل ارحم من زال ملكه فبكي ثم ذهبوا به الى البلد ومات بعد ثلثة ايام **ومنها** ان المؤمن اذا خرج من الدنيا الى سجن القبر يركب على مركب من الاحشاب مقيدا واذا خرج منه يلبس الحلة ويركب برقا والملائكة بين يديه يقولون طر فواظروا وينظر الحور والعلماء اليه ويقولون انه اجاب في القبر وظهر صدقه فقال تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم **ومنها** انه روى ان يوسف تفكر فرقة ابيه وقد ذكر حاله فبكي وكذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يلبس الحلة ويركب البراق يذكر حال امته ويضطرب ويشفع لهم **ومنها** ان الملك راجع الى يوسف بقوله فان ترى ايتها الصديق ومن يوسف بالزراعة ولذا قيل السلاطين حكام على الناس والعلماء حكام على السلاطين فينبغي للعلماء ان يسدوا امور السلاطين ويذكروا لهم ما هو المستقيم الموافق للشرع **ومنها** ان يوسف سافر من عند ابيه الى الحب

ومنه الى مصر ومنها الى السجن ومنه الى محضر الرئان فكذا المؤمن يسافر من
الرحم الى الدنيا ومنها الى القبر ومنه الى موضع الحشر ومنها الى الجنة ولقاء الله
ومنها ان ادم لم يحسب قول الله وعلم ادم الاسماء كلها صار مسجودا للملائكة يعلم
ويوسف بسبب تعليم الله تعالى اياه من تأويل الاحاديث صار عزيز مصر فالعلم
سبب الفرة والنجاة والسعادة قال عليه السلام من اراد الدنيا فليشجر ومن
اراد الآخرة فليتركها ومن اراد كليهما فليستعلم **ومنها** ان السجن صار موضع
عبادة يوسف ويزال العزة **قال** علي بن محمد بن اسحق ما ضحك يوسف
بعد مفارقة ابيه الا في ثلاثة مواطن احدها وقت القائه الحب فقال اخوانه
جن الغلام فقال ما جئت ولكن من لعب في خدمته مولاه يصير فقر الحب ثاواه
وثانيها وقت ما باعوه فقيل جن الغلام فقال ما جئت ولكن من لم ير من المولى
القديم بذل مولى حادئا وثالثها وقت ما سجن فقالوا جن الغلام فقال ما جئت
ولكن من لم يخدم حبيبه مطلقا قيد وخبس لخدمته مقيدا **ومنها** ان الملك
لما راي فضائل يوسف اختاره وقال انك اليوم كدنيا مكن امين كما قال تعالى
ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر **ومنها** ان يوسف
علم محي الفخط فجمع الاطعمة في الخزان للحنا حين فكذا الله تعالى يعلم حال الخزان
يوم تحط العمل وقلة الثواب وهو يوم القيمة فيجمع لهم المغفرة ليغفر لهم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى مائة رحمة انزل رحمة واحدة بين الجن والانس
والطير والبهائم والهوام فيها يتعاطفون وبها يتراحمون واخر تسعا وتسعين
رحمة يرحم بها عباده يوم القيمة **ومنها** انه ينبغي للعاقل ان يدبر امر الآخرة قبل وقوعها
والعجب من الناس انهم غافلون عنها واذا وقعوا فيها يندمون ولا ينفعهم الندم
واذا ارادوا التفسير لا ينفعني يراد باستخلاص الملك اياه لنفسه استخلاص
الروح القلب على الملك بعد الكمال التام كما ورد في القصة ان الملك اعتزل من
الملك وجعله في يد وتخلي عبادته زير وتوفي العزيز اشارة الى وصول القلب الى كماله

وتزوجه بامرأة العزيز اشارة الى تمتع القلب من النفس واستنباط اصول العلم
والعلم وهما الانبان اللذان جاء في القصة انها ولدتها مائة وهما افر ائتم
وميتا وسوال التولية على خزان الارض ووصف نفسه بالحفظ والعلم اشارة
الى ان القلب يدرك الخفيات المادية ويحفظها دون الروح فيقتضي قبول ذلك
المعنى من الوهاب الذي هو ملك روح القدس **علم** ان الله تعالى يحكم عن الملك
انه قال قد فعلت ما التمسته مني لان مالك الملك ومعطيه حقيقة هو
الله تعالى ولذا قال سبحانه **وكذلك** مثل ذلك التمكين الظاهر الذي التمس
يوسف من الملك **مكننا يوسف** بامر الملك في الارض مصر روى
انها كانت اربعين فرسخا في اربعين والتمكين لاقدار واعطاء المكنة والحكمة
ينبؤ حال اي يتزل منها من ارض مصر اي بلادها **حيث يشاء** حيث يري
لاستيلائه على جميعها ودخوله تحت ملكه وسلطانه وكانت خزان جميع
بلادها بيد وتحت حكمه بعد ما كان ضيق عليه بالرق والحبس **نصيب**
برحمنا بنعمتنا وفضلنا في الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من النعم
وفي الآخرة من الدرجات الرفيعة والرضوان كما اصيبنا بهايوسف **من نشاء**
مفعول نصيب **ولا نضيع** لا ينطل **اجر المحسنين** بل يوفي اجرهم عاجلا
واجله كما لم نضيع اجر يوسف وكان يحسن الى اهل السجن فينظر للضعفاء
ويقوم بمصالح المرضى وغير ذلك وكان يحسن الصبر عن المحارم وابتغاء طاعة الله
والقيام باحياء دينه والنصح لعباده في كل حال وقال الامام القشيري قدس سره
لما لم يمكن يوسف دواعي الشهوات من نفسه مكنه الله من ملكه وهو كما قال
ومن يقترف حسنة نزدله فيها حسنا وقال ولا نضيع اجر المحسنين
ثم اخبر عن حقيقة التوحيد وبين ان ما يولي عباده من الطاعة فيفضله
لا يفعلهم وبرحمته لا يخدمهم فقال نصيب برحمنا من نشاء وقال ابن
عباس يعني الصابرين قال وهيب وذلك بصبره في الحب والرق وقاؤه

خير للذين آمنوا الايمان الغيبي وكانوا يتقون بقية الانانية **اعلم**
 انتم لما فوض الامر الى يوسف امر ان يزرع اضافة الحببات في جميع الارض
 سبع سنين وجميع الغلات في الخزان ولما مضى تمام سنين الخصب امر الله
 جبرئيل سحرا فقال يا جبرئيل انظر الى عبادي واماني من اهل مصر
 وغيرهم كيف ياكلون رزقي ويعبدون غيري اهبط فقد سلط عليهم
 الجوع والفحط سبع سنين فهبط جبرئيل وصاح في الهواء يا اهل مصر جئوا
 سبع سنين فانتبه الرجال والنساء والصبيان ينادون الجوع الجوع وكان
 الملك ياكل في كل يوم نصف النهار فلما كان الليلة التي قضى بالفحط فيها
 امر يوسف حتى اتخذ طعام الملك بالليل فلما اصبح الملك قال الجوع الجوع
 فاتي بطعام المهنيا فقال وما يدريكم ذلك قالوا امرنا يوسف بذلك قال
 ابن عباس رضي الله عنهما في تلك السنين اليابسة مطر ولا نبات ولا ريح
 تهب ولا نهر يجري ولا حمار تنهوي ولا نور يصبح ولا دابة تحمل ولا طير تتخذ
 عشا ولا تفرج وجاءت سنو الجذب بامرهم لم يعبد الناس مثله حتى
 اكلوا جميع ما في ايديهم واحتاجوا الى ما عند يوسف وقصد الناس مصر
 من كل اذن وناحية مما رين فجعل يوسف لا يمكن احدا منهم وان
 كان عظيما اكثر من حل بغير تقسيط بين الناس ثم كان يوسف م
 لا يمتلي شعبا من الطعام في تلك الايام فقيل تجوع ويبدك خزان
 الارض فقال اخاف ان شعبت ان انسى الجايع كذا في الوسيط فتراحم
 اهل مصر عليه فباعهم اول سنة بالذراهم والدنا نير حتى لم يبق بمصر ثار
 ولادهم وباعهم السنة الثانية بالحنى والجواهر حتى لم يبق بمصر ايدي
 الناس منها شيء وباعهم السنة الثالثة بالمواشي والدواب والانعام
 حتى جمعها اجمع وباعهم السنة الرابعة بالعبيد والاماء حتى لم يبق عبيد
 ولا امه في يد احد وباعهم السنة الخامسة بالضياع والعمارة والدور

حتى احتوى عليها وباعهم السنة السادسة باولادهم حتى استرقهم
 وباعهم السنة السابعة برقابهم حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا صار عبدا
 وامة له وقال الناس تالله ما راينا كما ليوم ملكنا اجل واعظم من يوسف ثم قال
 يوسف للملك كيف رايت وضع الله بي وما خولني من الملك فماترى لي قال
 الملك الراي رايت ونحن لك تبع وانا خول لك فقال يوسف فاني اشهدك
 اني اعتقت اهل مصر عن اخرهم ورددت عليهم مواهم واملاكهم ورددت
 عليك ملكك وروى ان يوسف لما راى ان الناس باعوا انفسهم تذكر بيعه
 وبكى فوقع عليه الوحى فاصيرتك عبدا لغرف حال العبد فاعتقهم شكر لما
 اعطاه الله تعالى من الملك بعد الرق ومن الحصص ان يوسف حضر ايام الخصب
 زاد ايام الفحط فلا بد للمؤمن ان يحضر في خصب القدرة والصحة زاد زمان
 القلة والعجز **ومنها** ان ترك الشكر يورث زوال النعمة كما قال الله تعالى ان الله
 لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم **ومنها** ان كثرة الاكل من الابتلاء وانها
 تدوم **بيت** حيف باشد كه عمر انساني جوبهايم بخواب وخور كدرد •
ومنها ان نسيان احوال المحتاجين نقصان **ومنها** ان اهل مصر لما ارادوا
 ان يشتروا يوسف ويجعلوا عبدا لهم وقت العرض على البيع جعلهم الله
 عبدا له جزاء لما ارادوا يوسف فالتة تعالى اذا اراد بعبد خيرا جعل عقوبته
 في الدنيا **ومنها** ان يوسف حين نظر الى نفسه باعوه بمن نجس وحين نظر
 الى ربه صار اهل مصر كلهم ماله ليه ليعلموا ان العبد اذا تكبر احتقر واذا نظر
 الى ربه وتواضع يصير عزيزا **ومنها** ان الله تعالى امتحن يوسف بالبلاء ثم
 بالرخاء ليعرف الناس ان بعد عسر يسير فالؤمن يتلى بالبلاء في الدنيا
 ويكرم عند الله تعالى **ومنها** ان يوسف الكرم اعتق عبيده الذين اعترفوا
 بكونهم ارقاء له فكيف لا يعتق اكرم الاكرمين وارحم الراحمين عبيد المقرين
 بالرق **ومنها** ان الله تعالى سلط على الناس الفحط بسبب معصية بعضهم

خير للذين آمنوا الايمان الغيبي وكانوا يتقون بقية الانانية **اعلم**
 انتم لما فوض الامر الى يوسف امر ان يزرع اضافة الحببات في جميع الارض
 سبع سنين وجميع الغلات في الخزان ولما مضى تمام سنين الخصب امر الله
 جبرئيل سحرا فقال يا جبرئيل انظر الى عبادي واماني من اهل مصر
 وغيرهم كيف ياكلون رزقي ويعبدون غيري اهبط فقد سلط عليهم
 الجوع والخط سبع سنين فهبط جبرئيل وصاح في الهواء يا اهل مصر جوعوا
 سبع سنين فانتبه الرجال والنساء والصبيان ينادون بالجوع والجوع وكان
 الملك ياكل في كل يوم نصف النهار فلما كان الليلة التي قضى بالخط فيها
 امر يوسف حتى اتخذ طعام الملك بالليل فلما اصبح الملك قال للجوع والجوع
 فاتي بطعام المراثيا فقال وما يدريك ذلك قالوا امرنا يوسف بذلك قال
 ابن عباس رضي الله عنهما لم يكن في تلك السنين اليابسة مطر ولا نبات ولا ريح
 تهب ولا نهر يجري ولا حمار تنهوق ولا نور يصبح ولا دابة تحمل ولا طير يتخذ
 عشيا ولا تفرح وجاءت سنو الجذب بامرهم لم يعبد الناس مثله حتى
 اكلوا جميع ما في ايديهم واحتاجوا الى ما عند يوسف وقصد الناس مصر
 من كل اذن وناحية مما رين فجعل يوسف لا يمكن احدا منهم وان
 كان عظيما اكثر من حل بغير تقسيط بين الناس ثم كان يوسف م
 لا يمتلي شعبا من الطعام في تلك الايام ففعل جميع ويبذل خزان
 الارض فقال اخاف ان شيعت ان انسى الجايح كذا في الوسيط فتزاحم
 اهل مصر عليه فباعهم اول سنة بالذراهم والدنا نير حتى لم يبق بمصر ثار
 ولادهم وباعهم السنة الثانية بالحنى والجواهر حتى لم يبق بمصر في ايدي
 الناس منها شئ وباعهم السنة الثالثة بالمواشي والذوايب والاناام
 حتى جمعها اجمع وباعهم السنة الرابعة بالعبيد والاماء حتى لم يبق عبيد
 ولا امه في يد احد وباعهم السنة الخامسة بالاضياء والقفار والدور

حتى احتوى عليها وباعهم السنة السادسة باولادهم حتى استرق قسم
 وباعهم السنة السابعة برقابهم حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا صار عبدا
 وامة له وقال الناس تالله ما راينا كاليوم ملكا اجل واعظم من يوسف ثم قال
 يوسف للملك كيف رايت صنع الله بي وما خولني من الملك مما ترى لي قال
 الملك الراي رايت ونحن لك تبع وانا خول لك فقال يوسف فاني اشهدك
 اني اعتقت اهل مصر عن اخرهم ورددت عليهم اموالهم واملاكهم ورددت
 عليك ملكك وروى ان يوسف لما راى ان الناس باعوا انفسهم تذكروا بيعه
 وبكى فوقع عليه الوحى فاصيرتك عبدا لتعرف حال العبد فاعتقهم شكر لما
 اعطاه الله تعالى من الملك بعد الرق ومن المحصل ان يوسف احضر ايام الخصب
 زاد ايام الخط فلا بد للمؤمن ان يحضر في خصب القدرة والصحة زاد زمان
 القلة والعجز **ومنها** ان ترك الشكر يورث زوال النعمة كما قال الله تعالى ان الله
 لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم **ومنها** ان كثرة الاكل من الابلاد وانها
 مذمومة **بيت** حيف باشدك عمر انساني جوبهايم بخواب وخورك كذرد
ومنها ان نسيان احوال المحتاجين نقصان **ومنها** ان اهل مصر لما ارادوا
 ان يشتروا يوسف ويجعلوا عبدا لهم وقت العرض على البيع جعلهم الله
 عبدا له جزاء لما ارادوا يوسف فالله تعالى اذا اراد بعبد خيرا عجل عقوبته
 في الدنيا **ومنها** ان يوسف حين نظر الى نفسه باعوه ثمن نجس وحين نظر
 الى ربه صار اهل مصر كلهم ماله ليه ليعلموا ان العبد اذا تكبر احتقر واذا نظر
 الى ربه وتواضع يصير عزيز **ومنها** ان الله تعالى امتحن يوسف بالبلاد ثم
 بالرخاء ليعرف الناس ان بعد عسر يسرا فالق من بيتى بالبلاد في الدنيا
 ويكرم عند الله تعالى **ومنها** ان يوسف الكرم اعتق عبيد الذين اعترفوا
 بكونهم ارقاء له فكيف لا يعتق اكرم الاكرمين وارحم الراحمين عبيد المقرين
 بالرق **ومنها** ان الله تعالى سلط على الناس الخط بسبب معصية بعضهم

فكذا عادة الله تعالى يسلط العذاب على الجميع بسبب ذنب بعضهم
قال الله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة شكى بعض
الصالحين بلاء وقع فيه الناس الى رجل عارف فقال ما ارى ما الناس فيه
الاشوم ذنوبهم فالسوم في الحقيقة هو المعصية فمن اصر عليها هلك وكذا الخا
قال ابراهيم بن ادهم من اراد التوبة فليخرج من المظالم وليدع مخالطة العصاة
فالعاصى مشوم على نفسه وعلى غيره فانه لا يامن ان ينزل عليه عذاب فيعم
الناس خصوصا من لم ينكر عليه عمله **اعلم** انه اصاب الشام وارض كنعان
ما اصاب مصر من المحط فقال يعقوب لولده ان بمصر طعاما يباع وان هذا
الرجل الصالح الذي هو ملككم بلغني عنه خير وصلاح وحسن سيرة
وشيشنة فامتاروا منه فان له سيرة تشبه سيرة اليعقوب وسجن
اليكم ان شاء الله تعالى قيل قال يعقوب يا بني اذا حضرت عند فاشوا عليه
واذا امرتم بالجلوس فاجلسوا وان لم يامركم فقفوا الى ان ياذن لكم واذا اقمتم
فلا تسبقوا بالكلام ولا تحولوا ظهوركم اليه اذا خرجتم ولا تذكروا لاحدا ما
جرى بين يوسف وبينكم فان محال السملوك لانتاعده ثم مسك يعقوب
بنيامين اخا يوسف من امه وارسل اخوته العشرة الى مصر لطلب الميرة
فانطلقوا فلما دخلوا على يوسف عرفهم وهم له منكرون كما حكى الله تعالى
وجاء اخوة يوسف اي اخوته العشرة **قد دخلوا عليه** على يوسف
فعرهم عرف يوسف اخوته انما عرفهم لانه تعالى قد اخبره عين ما القوه
في الحب لتبينتهم في امرهم هذا وهم لا يشعرون فلذلك كان مترصدا
لوصولهم اليه فظهر بذلك انهم اخوته وكلوه بالعبرانية فارسل يوسف
الى الترجمان وهو يعلم لسانهم ولكنه اراد ان يشبهه عليهم وروى انه
كان يوسف نصب في الطريق عيونا بالخمر لمن يجي ولما جاء اخوته من طريق
كنعان اخبروه بسياهم فعرهم وان يوسف كان لم يقطع الرجاء من لقائهم

ولذا عرفهم واخوته يشعرون منه ولذا لم يعرفوه فطالب لقاء الله تعالى
لا يخلو عن المعرفة وان مطلب الاخوة هو الطعام ولذا لم يعرفوه وطلب
يوسف هو اللقاء وعمل لاجله فوصل اليه من كان يرحل لقاء ربه فليعمل
عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا او غلب عليهم هيبه يوسف
فلم يعرفوه للخبرة فلذا يوم القيمة اذا قيل للناس ماذا اجتمتم المسكين
تخبر الناس **وهم له منكرون** واخوته لم يعرفوه لطول العهد كما قيل
في هذا المعنى **شعر** نبيست مودتي اذ طال عهدي نعم قد قيل طول العهد
منسى او لما فرقتهم اياه في سن الحداثة ولذا هاب عن قلوبهم وتوهمهم انه
هالك وبعد حاله التي رآوه عليها من حاله حين فارقه اي كان يوسف
عن ربي الملك بخلاف ما كانوا رآوه في الصغر ولقلة تأملهم في حاله
من التثيب والاستعظام وقيل انما لم يعرفوه لانه كان متوقفا وقيل
لم يعرفوه لانهم كانوا جياعا وعين الجايع تخار فلا تعرف ما يبصر وقيل
لانهم جاؤا طامعين والطمع يغطي العين وقيل لانهم كانوا جفوه الجفاء
ينزل المعرفة وقيل لان الله تعالى اخفى عليهم ذلك بلطفه وكان له
فيه سر وقيل لانهم نكسوا رؤسهم مخشين فلم ينظروا اليه فلذلك
لم يعرفوه وروى ان يعقوب قال لابنائه حين ارسلهم اطلبوا يوسف
في كل موضع فتعجبوا من كلامه فظنوا منهم انه هلك وروى ان يوسف
ارسل الى ابيه من مصر خمسين كتابا ما وصل اليه كتاب بحكمة الله تعالى فيه
وروى ان يوسف علم اداد عقوبتهم جزاء عملهم فنزل جبرئيل وامره بالان
وقال انت كريمة فينبغي لك ان تحسن اليهم فالتهم فالتهم فالتهم فالتهم
لانه اكرم الاكرمين وارحم الراحمين وانما لم يظهر يوسف نفسه لئلا يلحق بهم
الحنجة وينكروا عرض حاجتهم عليه فالتهم فالتهم فالتهم فالتهم
منه حاجتهم بسبب الغفلة قال وهب ولما عرفهم امر فتيانه بانزلهم

في منزل واكرمهم ومكث ثلثا لايلكمهم ثم قال لهم من انتم قالوا نحن اولاد
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم من اهل كنعان فنظر اليهم فاكثروا دم فيهم
النظر وصعدوا وارتل فيهم البصر ونظر اليهم جميعا واشتاوا كلما فرغ من
واحد نظر الى الذي يليه ثم قال اعترفوا عني حتى افرغ لكم وكان لا يضع ذلك
باحد وكان يفعل سيارع للممتارين فلما اعترفوا عنه استرا ابوا من نظره
اليهم وقال بعضهم لبعض لقد نظر الينا هذا الملك ما نظر الى غيرنا كذلك فلما
ان يكون نظره على وجه الغبطة لنا النبوة ابائنا ابراهيم واسحق ويعقوب
او الغبطة لا يينا بما رأى من عددنا وقوتنا وجماعتنا واما ان يكون نفرت
فيما النبوة من بعد ابائنا والورثة لهم من بعدهم واما ان يكون بلغته
فعلتنا باخينا وتلك قصص ظهورنا ولما راوا النطف يوسف قال
يهوذا انه يوسف قالوا لو كان يوسف ما احسن الينا بل عاملنا بالعدا
الشديد فكرم يوسف اغفلهم فكد النطف الله يغفل العصاة فاليهم
كما قال تعالى وكبروا اخذ الله الناس ما كسبوا ما ترك على ظهورها من دابة
وانهم سكنوا في منزل يوسف واكلوا نعمة لم يعرفوه كما ان بعض الناس
يسكنون في ملك الله ولا يكون رزقه ولا يعرفونه كما قال تعالى لهم قلوب
لا يعقلون بها ثم انهم دخلوا على يوسف يوما فقال لهم من انتم قالوا
قد اخبرناك اول يوم سالتنا انا اولاد يعقوب بن اسحق بن ابراهيم
قال يوسف والدكم ثلثة انبياء الخليل والذبيح والصديق قالوا نعم
قال ما انتم لذلك اشياء وما انتم موسومون بسيماهم وما ارى من
احلام ولا وقار ولا سكينه ظاهرة ولا خشوع ولا انتم بان تكونوا
لصومنا اشياء او جواسيسكم بعض الملوك فنجتم مرادنا فنظروا
لهم في العدة والقوة ثم تاتواهم بخبر ذلك فتسودون اليها فقلنا
حسدا لما انعم الله علينا ولايم الله لا تنفكرون من حبسنا بدا حتى اعلم

عليكم فاشفقوا ان يحث عنهم حتى يبلغ به البحث فعملتهم التي فعلوا بايهم
فقالوا له انا نستلك ايها الملك بالذي بلغناك هذه المنزلة لما عجلت سرنا
الي بيينا فانه اليوم اعظم اهل الارض حقا فلا تستخف بحقه ولا تقصر
في شيء من امره فانك لو تعلم علمه وكبره وضعفه وخرنه على ابنه هلاك
منذ حين وكان احب الناس اليه واقربهم اعينه وعلم ما يملون ويعول ويتصدق
ويضيف اذا لاشتدت له رحمتك ولدعت له عينك وخرن له قلبك
قال يوسف ما احد اليوم اعظم حقا على وعلى جميع اهل الارض من يعقوب
ولو مرته على ظهري مقبلا ومدبرا حتى اعينه وعياله ما بلغت بذلك حقه
ولا حتى ابائه على فخذ ثوبي ما الذي حزنه وهو في منزل الفرج والغبطة اليس
نبي الله وابن انبيائه اوليس ينظر اليكم في مثل عددكم وجمالكم وجلدكم اليس
الجنة مع ذلك بشرا ونصب عينه يا ملها فما الذي يحزنه بعد هذا
فعل حزنه انما كان من قبل سفرهم وجفائكم قالوا حاش الله ما نحن كذلك
ولكن كان له ابن وكان اصغرنا واحبنا اليه فهلاك فلم يزل بعدهم واهن
العظم باكيما محونا قال يوسف اوكلكم لأم واحدة قالوا لا قال فما الذي
حمل اباك على ان ارسل كلكم ههنا احتبس رجلا منكم يسكن اليه ويأمن
قالوا قد فعل قد احتبس منا ولد هو اصغر ولده واحبهم اليه بعد الاول
قال يوسف لولا مخافة ان تكونوا صادقين لحبستكم حبسا اطول من هذا
ولعذبكم عذابا شديدا فان كنتم صادقين فارجعوا الي بيكم فبلغوه مني
السلام وقولوا له فليخبرني ما الذي حزنه وابجاء وليبعث الي جواب
سواي مع ابنه الصغير الذي احتبسه حتى اصدقكم وانركوا احدكم عندي
واتوني باخيكم حتى انظر اليه قالوا اخترنا شئت فاخترنا شمعون
اوسا هو الفرج فرعته وهو اشد عداوة من غيرهم وامر يوسف بوفاء كيدهم
كما قال الله تعالى **ولما جهنهم بمحارهم** اصلحهم بعدتهم واوفر

ركانهم بما جاؤا لاجله واعطى كل واحد منهم حمل بعير واصل الجهاز ما بعد
 من الامتعة للنقلة كعدو السفر وما يحمل من بلد الى اخرى وما يوزن به المرأة
 الى زوجها فيوسف اعطاهم الطعام في مقابلة بضاعتهم كان بضاعتهم
 الجواهر فكذلك الله تعالى يعطي المؤمن المخلص اكثر مما يعطيه غيره وكان بعير لاخته
 بنيامين ولم يعطه طعاما فقالوا ان بضاعته حاضرة قال ليس العبرة عندنا
 بالبعير والبضاعة بل العبرة بصاحبه **قال اتوني باخ لكم من ابيكم**
 وهو بنيامين قيل لم يقل باخكم وهو اخص من اللغة في عدم تفرقه لهم فان
 العرب فرقوا بين قولك مررت بغلامك وغلامك فان الاول يقتضي عرفانك
 بالغلام وانما قيد بقوله من ابيكم لانه ليس اخاهم من جهة الام واعلم ان الامر
 باتيان الاخ كان تكليفا وانما باقى الظاهر لكن مقصوده ايصال الخير فكذلك
 يكلف الله عباده وليس الحكمة انما بهم بل الاحسان اليهم **الانزرون اتي**
اوفي الكيل ائتمه مع عدم صدور الخدمة منكم والامثال بامري **والاخير**
المنزلين للضيف والمضيفين لهم وكان احسن انزلهم وصيافتهم فاذا صدق
 منكم الخدمة والاطاعة بامري اني ازيدكم فضلا **فان لم تاتوني به بالاخ فلا كيل**
لكم عندي فلا طعام لكم عندي يكال فيما تستقبلون **ولا تقر بون**
 لا تقر بوني ولا تدخلوا بلادى مرة اخرى وهو امان في اوزنى معطوف على الجمل جمع
 يوسف بين الترعيب والترهيب اما الترعيب ففي قوله الانزرون اتي اوفي الكيل
 واما الترهيب في قوله فلا كيل لكم عندي ليمثلوا امره وهم في نهاية الحاجة الى
 الطعام وما كان يمكنهم تحصيله الا من قبله وان يوسف لم يطلب منهم مالا
 بل الاخ الصالح فانه تعالى لا يطلب من عباده الا الاخلاص ومن المحض ان يوسف
 استقصى ولا في حالهم ثم تسامح فانه تعالى يناقش في امر المؤمنين يوم القيمة ثم يغفر له
ومنها ان يوسف استفسر امرهم وهو عالم بحالهم وكذا الله تعالى يفحص احوال
 العباد وهو عالم باحوالهم وفيه حكم ومصالح **ومنها** ان يوسف منع الطعام

من اخيه بنيامين ابتداء وكذا الله تعالى يمنع الثروة من الاحباب ويؤخر
 فضله الى الآخرة **ومنها** ان العبرة عند الله تعالى ليس بنفس العمل بل بحضرة
 قلب صاحبه وخلوصه **ومنها** ان دعوة يوسف اخاه لاحسان لا لانتقام
 وكذا الله تعالى يدعوكم ليغفر لكم **ومنها** ان الله تعالى قبل ان يصدر العمل منا
 احسن النية كما قال الم يجعل الارض مهادا والجبال اوتادا الى قوله وجنت الفافا
 واذا صدر العمل منا فكيف احسانه اليها كما قال تعالى ان المتقين في مقام امين
 وقال وزوجناهم بحور عين وقال يلبسون من سندس واستبرق متقابلين
 وقال ولحم طير مما يشتهون وقال تعالى وسقيرهم ربهم سرايا طهورا ولهذا
 يقال العباد الحمد لله الذي صدقنا وعده **ومنها** ان يوسف الكريم مع كونه
 محتاجا الى الطعام انعم عليهم والله تعالى اكرم الاكرمين وغنى عن العالمين
 فكيف يكون انعامه على العباد **ومنها** ان الجمع بين الوعد والوعيد مقتضى
 الحكمة ولذا قال تعالى نبئ عبادي اني انا الغفور الرحيم وان عذابي هو
 العذاب الاليم واذا اريد التفسير الانفسى فالمراد بجي اخوة يوسف محيى القوى
 الحيوانية بعد طول مفارقة القلب اياهم في سجن الرابضة والخلوة بمحض الحضر
 القدسية والاستغراق في عين الجمع قد خلوا عليه مستقرين بوسيلة التائب
 باداب الروحانيين لا طمينا النفس وتنورها وتنور تلك القوى بها وتبهر
 بهيات الفضائل والاخلادق ممتازين لاقوات العلوم النافعة من الحكم والشرع
 ففرزهم من حسن حالهم وصلاحهم بالزكاة والصفاء وفقيرهم واحتياجهم
 الى ما يطلبون منه من المعاني وهم له منكرون لا ارتقاء عن تبتهم بالتجرد وانما
 بما لا يمكنهم ادراكه من الاوصاف ولهذا استحضرت القوة العاقلة العملية
 بقوله اتوني باخ لكم من ابيكم اذ المعاني الكلية المتعلقة بالاعمال لا يدركها
 الا تلك القوى واما جهالهم الذي جهلهم به فانادته من الجزئيات التي يمكنهم
 ادراكها وان لم تاتوني بالقوة العاقلة فلا كيل لكم من المعاني الكلية الحاصلة

عندي ولا تقرّبون لبعدر تبتكم عن رتبتي الأبواسطة ذلك الاخ **قالوا** اي
قال اخوته **سناود عنه اياه** سنجته في طلبه من ابيه ان يبعثه معنا
وانا لفاعلون ذلك لانتواني فيه وقولهم لفاعلون اما بمعنى الاستقبال
يعني وانا لصالونون ذلك فنطلب منه لبعثه قالوه تأكيداً للوعد ومجمل
ان يكون بمعنى الحال على ان يكون مجازاً عن القدرة اي انا لصالونون ذلك
وقال يوسف لفتيانه جمع فتي كالاخوان جمع كثرة ليوافق قوله **اجعلوا**
بضاعتهم دشوا ثمنهم **في رحالهم** في جواربهم فانه وكل بكل رجل واحد
يعني اي يخفي فيه بضاعتهم التي شرّوها بالطعام اذ الرجال جمع رجل وهو
الوعاء الذي يجعل المسافر اسبابه فيه وان رحال الاخرة ليس اقل من عشرين
غزارة وكانت بضاعتهم نعالاً وادماً وانما فعل ذلك توسيعاً في زمان
الخط وتفضله عليهم وترفعاً من ان ياخذ ثمن الطعام منهم وخوفاً من
ان لا يكون عند ابيه ما يرجعون به وقرئ لفتيانه جمع فتي اي قال الكتيان
لعلهم يعرفونها لعلهم يعرفون حق ردها او لكي يعرفوها يعني كل متى عليهم
اذا انقلبوا رجعوا الى اهلهم وفتحوا اوعيتهم **لعلهم يرجعون** لعل
معرفة ذلك تدعوهم الى الرجوع اي يعودون اليها ويردون البضاعة
عليها وتكلموا في معنى رجاء الرجوع بذلك قيل معناه انهم ان عرفوا انها
بضاعتهم تحرجوا عن مساكها وتوهموا ان فتيان يوسف وضعوها
في رحالهم غلطا فعادوا ردها وقيل لخوف ان لا يكون عند ابيه ما
يرجعون به وقيل ليرجعوا اليه بما ينظر لهم من كرمه في ردها عليهم في زمان
الحديث فيكون ذلك ادعى لهم الى الرجوع وقيل انما ردها ليصرفوها الى ابيه
واخيه ومن يلزمهم تحل مؤنتهم لئلا يشق عليهم تكليف السفر وايتان
الاخ فان قيل هلا اخبرهم بحاله وعرفهم عن نفسه ليعظم سرورهم بوجوده وتعلم
ان ادخال السرور في قلب المؤمن افضل خصوصاً في قلوب اخوته وفي ذلك صلة الرحم

ايضا

ايضا وايصال الخير الى ابيه ليتفرغ عن حزنه والجواب عنه بوجوه الاول
انه لم يقدر ان يفعل من غير وحي والثاني انه علم ان انقضاء المحنة بعد
لم يأت وقته فلذلك تربص واخر الى وقته وقال في وقته هل علمتم ما فعلتم
يوسف والثالث انه لو اخبرهم ساعة دخولهم عليه وكان يلاطفهم
في المعاملة ويسامحهم في تلك الميرة ويرد عليهم بضاعتهم ربما لم يستطعوا
ضيقه بمكانهم معتلين بالاخوة انها موجبة لخصايل المعاملة فاحب
ان ينصرفوا والسنة رطبة بالشاء عليهم متعجبين من حسن معاملته
في عام القحط خصوصاً والرابع ان عام السنة لم يكن منقضاً بعد
وحاج الناس الى الطعام قائمة فلو احتسبوا بمكانه رجوعاً بنشر الخبر اليهم
فكان منقطع المعاملة فلغلبة الاسفاق على الناس احب ان لا يحس
بمكانه حتى ينقطع السنة ويتفرغ قلبه عن هموم الحايين ثم يستوفي
حظه من السرور والاجتماع مع ابيه واخوته ومن الحصص ان الله تعالى
امر يوسف ان يطلب اخاه ليعظم اجر ابيه على فراقه ففعله ذلك بالحي
فكذ الله تعالى ياخذ ولد عبده ليعظم اجره بفراقه فينال الى المقامات
الرفيعة **ومنها** ان اخوته لم يريدوا ان يفعلوا ايتان الاخ بغير اذن
ايهم ولم يريدوا خدعته والضرر بالاخ فجعل الله تعالى عاقبتهم حميدة
بخلاف ما سبق من انهم لما ارادوا يوسف منه كان غرهم الخدعة
والضرر بيوسف **ومنها** ان يوسف تلى بالمسيئين اليه واراد
احضار الاخ باللطف فهذا صنع الكريم فكيف يكون صنع اكرم الاكرام
ومنها ان يوسف اعان اخوته لمجيئهم فجاؤا بعونه فكذلك توفيق الله تعالى
وعنايته يعين العبد الضعيف فيجسر ويجد فضله واذا اراد
التفسير لانفسى يراد ان القوة العاقلة العملية اذ لم تفارق مقام
العقل المحض الى مقام الصدر لم يمكنها مرافقة القوى الخفية والقائما

المعاني الجزئية الباعثة اياها على العمل وتحريك القوة الشوقية
 نحو المالح العقلية ولذا قالوا ستر اود عنه اياه اي بتصفية الاستعداد
 لقبول فيضه وقوله لفتيان اشار الى مر القلب فتيان اي القوى النباتية
 عند تمتع النفس حالة الاطمينان بايراد مواد قواهم التي يتقنون بها
 ويقتدرون على مكاسب كالاثم اذهى بضاعتهم التي يمكنهم بها الامتياز
 ورحالهم آلات ادراكاتهم ومكاسبهم لعلمهم بعرفون قواهم وقدرهم على الاكتساب
 اذا انقلبوا الى اهلهم من سائر القوى الحيوانية كالعضدية والشهوية وامثالها
 لعلمهم بجمعهم الى مقام الاستباح والامتياز من قوى المعاني والعلوم النافعة
 بتلك البضاعة روى ان يوسف يرتفعن شمعون وحبسه وهو بكى وقت
 وداع اخوته ويقول انما ابكي لحرني ابي بسبب فرقتي ولقراؤ اهلتي واخوتي
 وانما حبسه يوسف ليري جزاء عمله فانه قد فعل ما ذكره في حق يوسف
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احب الله عبدا عجل عقوبة
 ذنبه فلما ذهب اخوته اخرجيه من السجن فان شان الكرم هو الاكتفاء
 بقليل من العقوبة ثم ان الله تعالى اخبر ما جرى بين اخوته ويعقوب عليه السلام
 حيث قال عز وجل **فلما رجعوا اخوة يوسف الى ابيهم يعقوب قالوا**
يا ابانا منع منا الكيل فيما يستقبل اي حكم بمنع اعطاء الطعام
 كيلا بعد هذا ان لم يذهب بنيا مين حيث قال العزيز فان لم تأتوني
 فلا كيل لكم عندي وذكر والحسانه وانه قد ارتين شمعون **فارسل**
معنا اخانا بنيا مين نكتل نرفع المانع من الكيل ونكتل ما يحتاج
 اليه ولما شوق عليه ذلك وخاف ضياعه قالوا **وانا له نحافظون**
 عن ان يناله مكروه **قال** ايوهم يعقوب **هل آتكم عليه** استفهام
 بمعنى النفي اي لا اشكل على حفظكم وان قلتم وانا له نحافظون **الا**
كما آتكم على اخيه يوسف من قبل وقد قلتم فيه وانا له

لحافظون **فان الله خير حافظا** فان توكل عليه وافوض امره اليه
وهو ارحم الراحمين فارحون برحمته بحفظه ولا يجمع على مصيبتين
 روى انه قال ذلك قال الله تعالى وعزني وجلالي لا ردن عليك كليهما
 فلما ايسوا من ابيهم ان يرسله معهم شرعوا في فتح متاعهم **ولما فتحوا**
متاعهم المتاع اسم ما يصلح لان يستمتع به والمراد به هنا اما
 الطعام او عاؤه **وجدوا بضاعتهم** اثمان طعامهم **ردت اليهم**
 بان وضعت في رحالهم **قالوا يا ابانا** كلمة ما اما استفهامية **نبغي**
 اما من البغية اي ماذا نطلب هل من مزيد على ذلك اكر منا العزيز واحسن
 مشوانا وباع منا ورده علينا متاعنا او نافية اي لا نطلب وراء ذلك احسانا
 وقيل معناه ما نريد منك بضاعة اخرى اذ ردت الينا بضاعتنا او من النفي
 بمعنى الطغيان والكذب اي لا ينبغي في القول ولا نكذب فيما نتكلم في وصفه
 بكارم الاخلاق وقرئ ما ينبغي على الخطاب اي اتي شئ نطلب وراء هذا
 او من الدليل على صدقنا ومن الحصص ان يعقوب لم يعتمد على قولهم لما
 رأى منهم خلف الوعد قال عليه السلام لا يبلغ المؤمن حجر واحد مرتين
ومنها ان اخوة يوسف ذكروا وصفه اولاً ثم شرعوا في حل استعنتهم فينبغي
 للمؤمن ان يقدم حق الله على امر معاشه **ومنها** ان ردت متاعهم كان رد في الصورة
 وكرامة في الحقيقة ودعوتهم اليه مرة اخرى فانه تعالى قد برز دعاء العبيد
 ليرجع الى حضرة وينضج اليه **هذه بضاعتنا ردت الينا** استيناف
 موضع لقوله ما ينبغي اي حصل الطعام لنا فجانا **ونمير اهلنا** عطف على
 محذوف اي ردت الينا فاستظهر بها وغير اهلنا بالرجوع الى الملائك
 اي ثابتهم بالميرة وهي الطعام من بلد الى بلد هذا اذا كانت ما استفهامية
 اذا لا تعطف الجملة الخبرية على الجملة الاستفهامية لاختلافها خبرا وانشا
 واما اذا كانت نافية احتمل ذلك ان يكون الجملة معطوفة على ما ينبغي اي لا ينبغي

فيما نقول ونمير اهلنا ونحفظ اخانا بنيامين عن المخاوف في
ذهابنا وايابنا ونزداد كيل بعير اي حمل بعير زائدا على اوساق
اباغنا اي نصيب اخينا معناه ابغته معناه كحل الطعام لاهلنا
ونحفظه من الضيقة ونزداد حمل بعير لاجله وعد الملك لنا في ليل
على ان يوسف لم يطلق لاحد ان يشتري اكثر من كيل بعير ولو لا ذلك
لا اشترى الناس جملة ما في مصر في مدة يسيرة وقيل كان وعد ذلك
بعير من ذلك حمل البعير كيل يسير مكيل قليل لا يكفينا مجوز ان
يكون الاشارة الى كيل بعير اي ذلك شئ قليل لا يفيقنا فيه الملك
ولا يتعاطم وقيل انه من كلام يعقوب ومعناه ان حمل بعير شئ يسير
لا يحاطر لمثله بالولد ومن الحصص ان العاقل ينبغي ان يستقل
ثواب الاخرة ويقول هذا القدر لا يكفينا ويجهده في كثيره ومنها ان
مغفرة الله كثيرة فينبغي للعاقل ان يطلبها ويقول لا يفيقنا الملك
الكريم الجواد البر الرحيم ومنها ان العرجوهر شريف لا ينبغي للعاقل
ان يحاطر لحطام الدنيا به ولما طلب اخوة يوسف اخاهم بنيامين
من ابهم واستمع هو فقالوا ما قالوا مال الى كلاهم ولان قلبه فاراد
ان يحلفوا له كما قال تعالى قال يعقوب لن ارسله اخاكم بنيامين معكم
اذ رايت منكم ما رايت حتى توترون حتى تعطوني موثقا ما التوتون به
من الله من عنده اي عهدا مؤكدا بذكر الله لثانتي به جواب القسم
اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لثانتي به اي لتردونه الي وانما جعل الحلف
بالله موثقا منه لانه الحلف به مما يؤكد به العهد وتشدد الا ان
يحاط بكم الا ان تغلبوا فلا تطيقوا ذلك الا ان تهلكوا جميعا
فيكون عذرا والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال والتقدير لثانتي به
على كل حال الاحال الاحاطة بكم فلما اتوه موثقا فاما اعطوه هذا العهد

قال يعقوب الله على ما نقول من طلب الموثق وايابنا وكيل رقيب
مطلع روي ان يعقوب قال لابنائنا ان تخونوا في امر خيكم انتم بريئون
من النبي الذي ياتي في اخر الزمان وهو افضل الانبياء وخير البشر
وحبيب رب العالمين وامته خير الامم وانه سيد يوم القيمة وشفيق الناس
قالوا نعم وفيه بيان لشرف محمد صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره فالاستعداد
لامته ومن الحصص ان يعقوب قبل وقوع الحجر من ابنايه اشار الى جوابهم
حيث قال الا ان يحاط بكم كانه ذكرهم للعذر كما ذكر الله العذر بقوله
يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم ومنها ان هذه القصة صفت
المثل السائر وهو قولهم البلاد موكل بالمنطق فان يعقوب قال اولاً في
حق يوسف اخاف ان يأكله الذئب فابتلى من ناحية هذا القول وقال
ههنا لثانتي به الا ان يحاط بكم اي الا ان تغلبوا عليه فابتلى ايضا بذلك
فينبغي ان يجنب عن الكلمات الضارة لاسيما للاباء على الابناء ومنها
ان المقدر كائن فتدبير العبد لا يفيد في دفع تقدير الله تعالى كما روي
الحذر لا ينبغي عن القدر وروي ان يعقوب امر ربه ان يكتب كتاباً
الى عزيز مصر عن يوسف من جانبه ويقول ان الشيب ادركه قبل اوانه
من خوف يوم القيمة وضعف بصره للبكاء على فراق ابنه يوسف
وان البلاد موكل عليه وابائنا ويريد ان يبيع العزيز الطعام ليكون قوة
للطاعة وفيه اشارة الى انه لا بد للعاقل ان يخاف يوم القيمة لانه يوم لا يفيج
فيه مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم والى انه اذا طلب من الكبار شئ
ينبغي ان يعد كلمات باعثة الى الشفقة والرحمة واذا اراد التفسير لا ينبغي
يراد ان القوى لما رجعت الى العقل والروح بالتصفية وكما الاستعداد
طلبوا منه ارسال القوة العاقلة معهم لامدادهم في فضائل الاخلاق
ومعنى نكتل نستفيد من اخينا وانا نحفظه بالتعهد له ومراعاة في طريق

الكمال واخذ العهد منهم في رساله معهم واستثنى عنه تقديم الاعتقاد
الصحيح والايمان على العمل **اعلم** ان ابناء يعقوب لما ارادوا الخروج وصنهم
كما حكى الله تعالى **وقال يعقوب يا بني ابناي اذا وصلتم مصر لاندخلوا**
من باب واحد من سكة واحدة ومن طريق واحد وادخلوا من ابواب
من سكات او طرق متفرقة او كان لمصر اربعة ابواب انما قال ذلك لانهم
كانوا ذوى جمال مشتهرين في مصر بالقرية والكرامة عند الملك فخاف ان
يدخلوا كوكبة واحدة وجماعة كثيرة فتصيبهم عين فيلزم لم يوصهم بذلك في المرة
الاولى اجيب لعلمهم كانوا مجبولين او كان الداعي الى التوصية خوفا على بني
قيل ليس هذا بمنزلة الطريق وقد نهى عنه واجيب لادامر العين حق لان النفس
اذا رآ منها العين ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق ويقول في
دعائه اللهم اني اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل
عين ولامة وكان يعوذ الحسن والحسين من العين قال بعضهم وجه اصابة العين
ان الله تعالى يحدث عند النظر الى الشيء الحسن والاعجاب به نقصا فيه
وخللا من بعض الوجوه ويكون ذلك ابتلاء من الله تعالى وامتحانا للعبادة
حتى قبل ستم الانسان في عينيه وستم الحجة فينا بها فالذافع لتلك البلية الكلام
بالمشية فلا بد لكل احد اذا نظر الى شيء حسن عجيب ان يقول ماشاء الله
فاذا قال كذلك يكون مصونا عن افة العين كذا قال بعض الفضلاء وقيل
انما امرهم بالدخول متفرقين لانه كان عام الجذب فلو دخلوا من باب واحد
مع الرواحل مما ربح شق على اهل البلد اذا رآهم حجة عين فامرهم بذلك
شفقة عليهم لئلا يدخل وحشة في قلوب الناس بسببهم وقيل اخب ان
لا يتفطن بهم اعداؤهم فلا يختالون لاهلاكهم وهو دليل على عطفه عليه
الى كل اولاده وانه لم يكن له خقد عليهم بما سبق منهم في حقه وهو مع هذا
كله كان ناظرا الى حكم الله تعالى فيه وانه يصل الى العبد ما قدر الله تعالى

ولا ينفع حذره ولذا قال **وما اغنى عنكم ما ادفع عنكم من الله من**
شيء مما قضى عليكم بما اشترى به اليكم فلا بد للانسان ان يجمع بين رعا
الاسباب وبين ان لا يعتمد عليها وان لا يراعيها الا المحض النفع
ان الحكم الا الله ما القضاء الله ويصيبكم لا محالة ان قضى عليكم
سوء ولا ينفعكم ما اشترى اليكم **عليه توكلت** فوضت امرى وامركم
اليه **وعليه فليستوكل المتوكلون** فليشع الواقفون ومن الحصص
ان العبد ينبغي ان يراعي احواله واحوال اولاده بحسب تدبير عقله
فانه لا ينافي التوكل اذا علم ان الامر بتقدير الله تعالى **ومنها** ان الله تعالى
حاكم في الخير والشر **ومنها** انه ينبغي للعبد ان يتوكل على كل الامور **ومنها**
ان يعقوب كان يحب ان الكتمان ويعلم نفعه ولذا قال ليوسف
من قبل لا تقصص رؤياك على اخوتك **ومنها** ان ابناءه غدروا قبل ذلك وهو
لم يترك الفضل والاحسان اليهم فكذا الله تعالى لا يترك فضله واحسانه وان
عصوا عباده فخذامع هذا فكيف بالطيعين **ومنها** ان الطريق الى الله تعالى
كثيرة ومختلفة كما قيل الطريق الى الله بعدد انقاس الحاديق فلا بد من السلوك
بالطرق المختلفة **ومنها** ان الاب لا يقدر على شيء سوى النصح للولاد وكذا
المُرشد لا يقدر على اولاد الطريقة سوى النصح لهم والفضل بيد الله يؤتيه
من يشاء لكن لا بد للسالك التسليم التام والاستقامة والخلوص حتى يكون
مظهر الفيض ويقطع المسافة وينال مراده جعلنا الله تعالى من الواصلين
بمحرمته نبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا اريد التفسير الانفسى يراد بقوله
لاندخلوا من ابواب واحد لانسلكوا الطريق بفضيلة واحدة كالسقاء مثلا
دون الشجاعة ولا تسير واعلى وصف واحد من اوصاف الله تعالى فان
حضره الوحدة هي منشأ جميع الفضائل والذات الاحدية مبداء جميع الصفات
فانسلكوا طرق جميع الفضائل المتفرقة حتى تنصفوا بالعدالة وتسيروا على جميع

الصفات حتى يكشف لكم عن الذات المحجوبة ويراد بقوله وما اغنى عنكم من الله
من شيء لا ادفع عنكم شيئا ان منعكم توفيقه وحجبتكم ببعض المحجبين كالانعام
فان العقل ليس اليه الا افاضة العلم لا اجازة الاستعداد ورفع المحجبات
ثم ان الله تعالى اخبر بان الحكم بيد لا بيد خلقه ولا يكون الا ما اراده وانما
الخلق يصرف قدرته ولا يدري مال الامر حيث قال عز وجل **ولما دخلوا**
اخوة يوسف من حيث امرهم ابوهم من سكنك وابواب متفرقة **ما كان**
يعني يدفع عنهم دخولهم كذلك اوراي يعقوب واتباعهم له **من الله**
من شيء مما قضاه عليهم كما قال ابوهم فنسبوا الى السرقه واخذ بنيامين
لوجدان الصواع في رحله وتضاعف المصيبة على يعقوب **الاحاجة**
في نفس يعقوب استثناء منقطع اي ولكن حاجة في نفسه يعني شفقته
عليهم واحترازه من ان يعافوا **قضيها** اظهرها ووصي بها **وانه لذو علم**
لما علمناه بالوحي ونصب الحج ولذلك قال وما اغنى عنكم من الله من شيء
ولم يغتر بتدبيره **ولكن اكثر الناس لا يعلمون** ما يعلم يعقوب واستر
القدر او ان الحذر لا يغني عن القدرة روي انهم لما بلغوا مصر تفرقوا ودخل
كل اخوين من باب واحد وبقي بنيامين عند باب الشام ولم يدري اين يذهب
ولم يجد احدا يعرف لسانه فترى لك الى يوسف وقال يا يوسف قم والبس
ثياب الغرابة واركب على ناقه بحيث لا يعرفك احد واقصد باب الشام
فان اخاك بنيامين واقف على ناقه وهو يسئل عن السبل ولا يعرف الناس كلامه
فخرج يوسف ووصل اليه وقال بهو شامير وانا بئيل معناه من اين الى اين
وما تريد قال له ميزاقون وهو اسوهم معناه جئت من الشام طالبا للميرة
قال فمن انت ما فهم كلامي سواك قال كنت في دياركم اياما فتعلمت العبرانية
ثم دخلت فلما دني يوسف ورأى اخوته ركبا نازعا فقال امض نحو اخوتك فبكي وقال
لا اريد ان افارقك وقد مال قلبي اليك قال يوسف انا عبد لا اقدر

على ان وافقت الابدان فذهب بنيامين نحو اخوته لدى باب يوسف فالعبد
اذا اتخبر في سبيله وكان طالبا لوصاله فصاحبه يهديه ويرشده لانه دليل
المختبرين جعلنا الله من المحبين الصادقين الواصلين الى جنابه الا قدس
ومن الحصص ان النبي لا يدري ما يكون عاقبة الامر الا ان يعلمه الله تعالى
ومنها ان الامثال بامر الاب اهم والزعم في غير معصية الله تعالى وان لم يظهر
نفعه فان الامر بيد الله تعالى **ومنها** انه ينبغي للاب ان ينصح ابنه وان لم يقدر
على ايقاع الخير **ومنها** ان من ذبح امرأ وفوضه الى التقدير يمدح **شعر** كنت
عبدا كائنا في خدمته ان يثني يختصني من رحمته **ومنها** ان العلم ممدوح
اذا كان العالم عاملا بموجب علمه **ومنها** ان اعظم القضاء على العبد الموت
ولا مدفع عنه **ومنها** ان الحاجة مرجعها الى علم ولهذا قيل من العلم ان يبذل
الانسان مجهوده طلبا للاصلاح ثم يتوكل **ومنها** ان العالم بالقضاء قليل
ثم ان الله تعالى اخبر ما جرى بين يوسف واخوته من الاحوال والاقوال حيث
قال عز وجل **ولما دخلوا اخوة يوسف على يوسف** في مصر وقالوا له قد
جئناك باخيना قال احسنتم قال وهب قال لهم يوسف هل بلغتم اباكم
ما قالت لكم قالوا نعم وقد ارسل اليكم الجواب مع ابنه هذا قال يوسف بما
ذا رسلك ابوك قال انه يقرئك السلام ويقول انك سالتني عن خوفي
وحزني وكبري وشي بتي ووهن عظمي واتي اطول الناس حزنا واحقهم
بذلك والخوفهم لربي واذكرهم لمعادهم وانما الكبري قبل او ان الكبر
تذكر يوم القيمة وشي بتي قبل او ان الشيب تذكر النار واوهن عظمي قبل
او ان الضعف الحزن على يوسف واصعب بصري بكائي له وانا من اهل الكريما
الله بالبلاء وشرفنا ورفعنا به فنحن مخصوصون بعصمة فلا تصفوننا الدنيا
ولا نزال فيها متجعين مرعبين وقد بلغني تخزيك في واهتمامك بامرئ
وعرفت حقيقة ذلك حين سالتني عن حالي وسالت عني فكفي بالله جارا

ومشياً واعلم أنك لن تكررني بكرامة اعظم في صدرى والبلغ في سرورى من
ان تعجل لي ما تشبع به عيالى ثم تعجل لي سراح ولدى فضل بهم وحدثي وثور
بهم وحشيتي فلما سمع يوسف قول ابيه ورسالته بكى سراً فاشتد بكاءه وخن
فاشتد حزنه وعن ابن عباس رضي ان بنيامين كان كتب على ثوبه في مواضع
يوسف شوقا اليه وتسلياً بالنظر الى اسمه مكتوباً في ثوبه فقال يوسف
ما هذا قال اسم اخي الى كلة الذئب ونجعت به فجعلت اسمه تذكرة لي ونسكناً
لقلبي فقال اهل كنت هناك اذا اكله الذئب قال لا ولكن هؤلاء الاخوة ذكروا لي
ذلك فقال لهم اهو كذلك قالوا نعم قال سمعت ان فيكم من قلع الشجرة باصلها
ثم يضربها برجله فيجعلها قطعاً قطعاً اهو كما سمعت قالوا نعم هو هذا
واشاروا الى روبيل فقال يوسف اكله الذئب وانت فيهم هذا محال ثم قال
سمعت ان فيكم من يدرك الاسد بعدوه وينشق كعيده اهو كما سمعت
قالوا نعم هو هذا وشاروا الى شعرون قال اكله الذئب وانت فيهم وهذا محال
ثم قال سمعت ان فيكم من لو صاح على باب المدينة وضعت كل ذات حمل حملها
ولو صاح اخرى وضعت كل بهيمة حملها اهو كما سمعت قالوا نعم هو هذا
واشاروا الى يهوذا قال اكله الذئب وانت فيهم هذا محال فسكتوا ورجلوا
كذلك العاصي في القيمة اذا الزمته الحجة **اوى اليه** جواب لما اى ضم
الى نفسه **اخاه** بنيامين على الطعام او في المنزل روى انه اضافهم فاجلسهم
مثنى فبقى بنيامين وحيداً فبكى وقال لو كان اخي يوسف حياً لجلس معي
فاجلسه معه على مائدة في الخلوة ثم قال لينزل كل اثنين منكم بيتاً وهذا
لثاني له فيكون معي فبات عنده قال له اتحب ان اكون اخاك بدل
اخيك الهالك قال من يجداً خاسلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل
فلما قال كذلك قال يوسف **اني اخوك** يوسف وقال انى انا بدل اخيك
المفقود الهالك **ولا تبتس** فلا تخزن ولا تبال ولا تكثر حقيقته

لا تظن من نفسك البؤس اى الشدة بما كانوا يعملون بنا
فيما مضى فقد احسن الله تعالى الينا وما خسرنا سعيهم فلا تعلمهم بامرنا
روى ان زاهداً رأى اربعة صبيان يتنازعون في جوز فقال انا اكسوه
واقسم بينكم قالوا رضينا فلما كسره وجده خالياً وسمع هاتفاً كوكبت
انت القسام فاقسم فقال ان الملك بيد الله يؤتيه من يشاء وينزع
من يشاء ومن الحصى ان يوسف انزل اخوته الذين اساءوا ضيفاً
لان شأن الكرم العفو ثم الفضل وكذا الله تعالى يعفو عن سيئات
العاصي فيفضل عليه كما يعفو السيد عبده ثم ينزله في داره لانه لادار
للعبد المؤمن سوى الجنة كما قال تعالى لهم دار السلام عند ربهم **ومنها**
ان الله تعالى يكلم عبده بعدما وضع عليه كفنه ويقول اتعرف ذنب
كذا ثم يعفو **ومنها** انه ينبغي ان يكتب العبد اسم الله تعالى على قلبه بان
يكثر ذكره حتى يحصل له ولد القلب بحيث لا يغفل عن ذكره طرفة
عين لاحال البقطة ولا حال النوم **ومنها** ان الله تعالى يغفم العاصي
بالحجة ثم يعفو **ومنها** ان الله تعالى جليس المنفرد وانيس المنقطع كما ورد
في الحديث القدسي انا جليس من ذكرني وانيس من استأذنى **ومنها**
ان بنيامين لما سمع كلام يوسف انا اخوك سكن روعه كما قال الله تعالى
سلاماً قولاً من رب رحيم فان اسم الرحيم يفيد الراحة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لراحة المؤمن دون لقاء الله **اعلم** ان بنيامين
لما عرف يوسف قال اذ وجدتك فلا افارقك ولا ارجع مع اصحابي
فقال يوسف قد علمت اغنام الوالديك واذا حبستك ازداد غمة
ولا يتهيأ لي وجه صالح ولا يمكنني اخذك وردك الا بعد ان ارميك
بامر فظيع فقال لا ابالي فافعل ما شئت وما بدالك فاني لا افارقك
قال فاني اودس صاعى هذا في رحلك ثم نادى عليك بالسرقة ليرتد

رذلك بعد تسريحك قال فافعل فوفى يوسف الكيل لكل واحد من اخوته
 حمل بعير ثم دس في رحل اخيه السقاية وهي مشربة المالك وكان يسقى
 بها وهي الصواع وكانت من ذهب مرصعة بالجواهر كالبراء لاخته كراما
 لهم فلما انفصلوا عن مصر نحو الشام ارسل من استوفهم فوقفوا
 كما حكى الله سبحانه وتعالى **فلما جفهم بهم بجهازهم** كال يوسف
 لهم كيلهم **جعل السقاية** وضع ودس المشربة **في رحل اخيه**
 بنيامين يحتمل ان يوسف وضعها بنفسه فلما افتقدوا طلبوا
 وبما ظنوا انهم ماتوا ويحتمل انه امر بعض خواصه بذلك **ثم اذن**
مؤذن ارسل الطالب في اثرهم ونادى مناد معلما او مسامعا واسم
 المنادى افراتيم من فتيان يوسف اعلم ان كل صوت عال يسمى
 تافينا واذا كان دون ذلك يسمى صياحا **ايها العيراي** القافلة
 التي تحمل الميرة والعير في الاصل اسم للراجل التي عليها الاحمال لانها
 تعير اي تجيء وتذهب فقيل لاصحابها **انكم لسارقون** قيل كيف
 يليق يوسف وهو رسول حق ان يتهم اقواما وينسبهم الى السرقة
 واجيب بانه يحتمل ان المنادى قاله بظنه لا بما من يوسف وانما امر
 يوسف بطلب الصواع او كان النداء برضا بنيامين ومع هذا لا بد
 ان يراد بهذا الخطاب ان بعضكم لسارق اي فيكم سارق او جماعة
 اشركوا في السرقة وقيل معناه لسارقون يوسف من ابيه او انما قاله
 بالوحى **قالوا** اخوة يوسف **واقبلوا عليهم** جملة خالية اي توجهوا
 الى من ارسلهم يوسف فقالوا **اماذا تفقدون** اي شئ ضاع عنكم
 فحتمت مطالبونه **قالوا** اي المنادى ومن معه **نفقد صواع الملك** وهو
 اسم تلك السقاية قال قتادة اي ناء الملك الذي يشرب فيه وقال
 عكرمة هو ناء من قفنه وقيل كان من نحاس والفقد غيبة الشئ عن الحس

بحيث لا يعرف مكانه **ولمن جاء به** لمن رده علينا صواع الملك **حمل**
بعير من الطعام جعل له **وانا** فاقبل هذا القول المؤذن به بالحمل
زعيم كفيل او دية الى من رده وفيه دليل على جواز الكفالة بغير
 امر وعلى جواز الجمالة وضمان الجعل قبل تمام العمل ومن الحصص ان
 بنيامين وصل الى المرام ففسى الامام فالعبيد اذا وصل الى الحق نسى
 الفقر والغنى في الدنيا كما ورد في الخبر ما ضركم ما فاتكم من الدنيا
 اذا كنت لكم حظا **ومنها** ان الاخوة دخلوا على يوسف وباقى عنده
 الا بنيامين ولهذا قيل الدا خل كثير والواصل قليل **ومنها** ان يوسف
 دبر امر بنيامين والافكيف يمكن له الوصول والقبول فكذلك الحق تعالى
 يدبر في تقرب عبده والافكيف يتقرب اليه مع عوائقه الكثيرة **ومنها**
 ان المنادى نادى جميع العير بقوله ايها العير انكم لسارقون لئلا يلزم
 الحمل لاحد بعينه وكذا قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتوبوا الى الله
 جميعا ولم يخض العصاة بالذكر لئلا يلزم الجملة لهم **ومنها** انه لم من
 عامل بظن بنفسه خيرا وهو سارق كما قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم **السارق من سرق من صلوة اي من ركوعه وسجوده ومنها** ان نسيه
 السرقة من المنادى سوء ظن والحال انها دليل المقبول من يوسف
 وقد يكون على حد دليل قبول وهو سارق مطرود **ومنها** ان طلب الصواع
 مقصود ظاهرا والمقصود الاصل هو بنيامين وكذا طلب العبادة من العبد
 لله تعالى مقصود ظاهرا والمقصود الاصل محبة العبد الى الخضر الالهية
 فلا بد للعبد ان يروح اليها قبل ان يذهبوا به واذا اريد التفسير الانفسى
 يراد بقوله ولما دخلوا من حيث امرهم ان الحوائس استلوا امر
 العقل بسلك طرق جميع السالكين وهو لم يغن عنهم من جهة الله من
 شئ اي لم يدفع عنهم الاحتجاب بحجاب الجلال والحرمان عن لذة الوصال

لأن العقل لا يهتدي إلا إلى الفطرة ولا يهتدي إلا إلى المعرفة وإنما التنوير
بنور الجلال والتلذذ ببلذة الشوق بطلب الوصال وذوق العشق بكمال
الجلال والجمال بل جلال الجمال وجمال الجلال فامر لا يتيسر إلا بنور الهدى
الحقانية الأحاجة في نفس يعقوب هي تكليهم بالفضيلة وأنه لا بد من علم
لتعليم الله آياه لا ذوعيان وشهود ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك
فيحسبون الكمال ما عند العقل من العلم والحواس لا يعلمون علم العقل
الكلّي أو يله أخاه لتناسب بينهما في التجرد جعل السقاية في رجل الخمر
مشرقة التي كيل بها على الناس أي قوة إدراك المعقولات عند التجرد
عن ملابسة الوهم والخيال والقوة المدبرة لأمير المعاش المشوبة بالوهم
في أول الحال وسنته إلى السرقعة لتعوده بأدراك الخفيات في محل الوهم
من المعاني المتعلقة بالمواد وبعد عن إدراك الكليات والمؤذن الذي
نسبهم إلى السرقعة هو الوهم لو وجد أن الوهم تغير حال الجميع عما كانت عليه
وعدم مطاوعته له وقومه لذلك نقصا فيهم والجمل الموعود لمن نجى بالصواع
هو التكليف الشرعي الذي يحصل بواسطة العقل العملي عند استنارة
علم ذلك من القلب والصواع هو القوة الاستعدادية التي يجعل بها علمه
قالوا أخوة يوسف **يا الله** فشم فيه معنى التعجب أي بلازمه التعجب
غالباً والمعنى ما أعجب حالكم أنتم تعلمون علماً جليلاً لا ريب فيه لما
شاهدتم من أحوالنا **لقد علمتم** بما رأيتم **ما جئنا** من كنعان **نفسد**
في الأرض ما جئنا لنعمل المياصي ونخون أحداً في أرض مصر **وما كنا**
سارقين أي لم ننصف بالسرقعة قطاً احتجوا بعلم يوسف وقومه
من المؤذن وغيره على براءة أنفسهم لما عرفوا منهم في كرتي مجيئهم
ومداخلتهم للملك مما يدل على فطانتهم كرم البضاعة التي جعلت
في رحالهم وكشف أفواه دوابهم لئلا تتناول زرعاً وطعاماً فلقوا

سرقاً ما فعلوا ذلك ومن الحصص انهم يدعون الفضل لأنفسهم إلا أن
ولا يذكر ما وقع منهم قبل مجيئهم بأرض مصر والحال أن يوسف يعرف
أحوالهم وأعمالهم السابقة وكذا الشيخ يدعي البراءة زمان شيخوخته ونسبي
حاله في شبابه والله تعالى يعلم أعماله وأحواله فينبغي أن لا ينسى بل يفكر ولا يغتر
بهذه الحالة **ومنها** أنهم ظنوا أن الصواع ليس فيهم ثم ظهر خلافه وكم من مدعي
الخير والخير فيه قال الله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون **ومنها**
أنهم قبل أن يتفحصوا رحالهم أدعوا البراءة فلما قل أن يحاسب قبل أن
يحاسب ثم يدعي البراءة **قالوا** أي فتيان يوسف أبناء يعقوب وكان الحكم
في أرض مصر لسارق الضرب والتضمين وكان الحكم بأرض كنعان أنهم
ياخذون السارق ففوضوا الحكم إلى بني يعقوب ليحكموا ببلادهم فقالوا
فاجزأوه أي عقاب السارق والصواع على حذف المضاف أي سرقته **ان**
كنتم كاذبين في ادعاء البراءة **قالوا** أخوة يوسف **جزأوه** من الذي وجد
الصواع **في رحله** أي جزأوه أخذ من وجد في رحله واسترقاقه بعتقه
المسروق هكذا كان في شرع يعقوب أم كالمقطع في شرعنا **فجزأوه**
كرز لتقرير الحكم وتأكيده **كذلك** **بخزي الظالمين** بالسرقعة في شرع
يعقوب وقيل لم يكن ذلك حكم شرع يعقوب بل كان حكم أهل مصر
فبادروا بالتزام هذا الحكم قبل أن يجبروا عليه وقيل لم يكن ذلك أحد
الفرقيين وإنما هو شيء اتفق لهم القول به نفعه منهم بأنهم لم يسرقوا فنفوا
التهمة عن أنفسهم بالتزامهم غلطاً ما يكون رسماً أو حكماً في السارق وكان
ذلك أمراً أرادته الله تعالى إنما ما يبرأ يوسف من احتساب سحبه عنده فاجري
هذا القول على السنتهم وقيل إنما شرطوا على أنفسهم ذلك الهاماً من الله تعالى
لهم وأعلاماً أن من سرق الصواع استحق العبودية بسرقته فكيف من سرق
صاحب الصواع وإيجاباً عليهم أن جميعهم يستحقون ذلك الجزاء فانظر

كيف غفلوا عن حجة لهم وهي ان يقولوا جعل الصواع في رحالنا ونحن لانعلم
ثم نطقوا بحجة عليهم وهو قولهم كذلك نجزي الظالمين بالسرقة ومن الحصص
انهم رب قائل يحكم على غيره ويعظه وحكمه يجري عليه وهو غافل وعن
الانقاذ اهل **شعر** يا واعظ الناس قد اصحبت مثمها اذ عبت منهم
امورا انت تأيتها ومنها ان بنيامين حبس بما وجد في رحله فانظر الى
عملك هل تحبس به قال تعالى كل نفس بما كسبت رهينة ومنها ان الانكاح
لا يفيد اذا لم يظهر بالتفحص وهو سبب لهلك البعض قال عليه السلام
من نوقس في حسابه فقد عذب ومنها ان الادعاء سهل والصدق فيه شغل
لان الادعاء يتأتى باللسان ولا حاجز له **بيت** لانه عن خالق وثائق مثله
عار عليك اذا فعلت عظيم ومنها ان بعض القصص مدوحة وبعضها مذمومة
فاجتهد ان تبقى قصتك جميلة ثم ان اخوة يوسف لما افنوا بان جزاء
السارق الاسترقاق قال المؤذن اويوسف لا بد من تفتيش او عيتكم
لانهم ردوا الى مصر **فبذل** المؤذن اويوسف **باوعيتهم** بتفتيش او عية
غير بنيامين **قبل وعاء اخيه** نفيا للتهمة عن قتادة رضي قال كلما فتح
متاع رجل استغفر تابا مما صنع حتى بقي متاع بنيامين فقال ما اظن
هذا اخذ شيئا قالوا بلى وقيل قالوا والله لا نتركه حتى ننظر في رحله فانه
اطيب لنفسك وانفسنا **ثم استخرجها** السقاية او الصواع لانه يذكر
ويؤتى من **وعاء اخيه** بنيامين فحبسه عنده بمقتضى فتواهم
قال وهب قالوا ولاد يعقوب ما هكذا كان جزاؤنا منكم الم نكرم ضيافتكم
ونوف كيلكم ونحسن تزككم ونفعل بكم ما نفعل بغيركم الم ندخلكم في منازلنا
وبينوتنا فقالوا ما نعرف بهذا ولا نوصف به تالله لقد علمتم ما جئناكم به
في الارض وما كنا سارقين لكن كان ما كان فكسل على رؤسهم وانكسرت
قلوبهم وانقطع السننهم وخلوا باخيههم وقالوا يا بن المشومة وانما المشومة

ما هذا من شوم امك وشوم ولد هابيدع ولولا انتم نافي اخيك امر اجازنا
لجر علينا اعظم من جر يرتك فاحملك على ان تسرق صواع الملك فقتضينا
ونقض نفوسك وتزري بابيك الصديق وليس هذا باول ما سامتنا امك
بولدنا حتى في يوسف حين صرف وجه ابينا عننا فحملنا شومكم على ان احزننا
وبعنا اخانا ولو كنا فعلنا ذلك بك لاسترحنا ونخلد لنا وجه ابينا
فقال لهم بنيامين اسمعوا مني يا اخوتاه ولا تعجلوا علي ولا تستهوني فاني
سأتيكم بوجه من الخبز تعرفونه وتعرفون به براءتي وعذري الستم تعلمون ان
بضاعتكم قد دسنت في رحالكم يوم صد دتم من عنده الملك بغير علم منكم
فان كنتم انتم سرقتموها ودسنتوها في رحالكم كنت اناسرقت الصواع
ودسنته في رحلي وان كنتم لا تدرون من دس البضائع في رحالكم فذلك
لست ادري من دس الصواع في رحلي والا فاعلموا ان هذا الملك يريد بكم امرا
فهو يكرهكم من اجله فلما قال لهم هذا انظروا فيما قال فاخذ بانفسهم وتعلقوا
بقلوبهم فصدقوه فلما رجعوا الى يوسف ودخلوا عليه قال لهم كيف رايتكم
فراسي فيكم وعلى بائركم اليس قد اخبرتكم اول يوم رايتكم انكم سراق فالكتمتم
وحلفتم واتيتم الله لا تبرحوا حتى اسأل الصواع عنكم فتخبرني خبركم فانه غضبان
عليكم من اجل انكم سرقتموه فهو خليف ان يفضحكم وان لا يستر شيئا من مساوئكم
ثم قال يوسف لامينه سل هذا الصواع عن خبر هذا القوم وحذره ان يكره
شيئا من دخلة امرهم فنفره الامين ثم قال اخبر الملك بالذي سالك عنه
فظن الصواع ساعة والامين مضج اليه باذنه فلما سك الصواع قال
الامين ان الصواع يقول لك ايها الملك ان هؤلاء القوم ليس هذا باول
ما سرقوا انهم سرقوا قبل صواعك هذا غلاما حرا باعوه قال زده فسله
عنهم وقل له يخبرني من اخبارهم فنفر الصواع فظن فهو مضج اليه باذنه
فلما سك الصواع قال الامين انه يقول ان اخاهم الذي اخبروا انه قد مات

حق ولكنه مغترب بارض بعيدة وهو بها حتى سليم وزعم الضواغ انهم لم يصدقوا
عن هذه كيف كان هلاك وانه لا تنقضي الايام والليالي حتى يرجع السلام
فيخبر الناس اخبارهم قال زد فضله عنهم وقل له يخبرنا من اخبارهم فقر الامير
فطن وهو مصنع اليه باذنه فلما سكت الضواغ قال الامين ايها الملك ان هؤلاء
القوم اخبروك انهم لأم واحدة كذبوا ولكنهم لمعات وانما جمع الغنم غدة
عند روها بابيهم ولولا ذلك لكان بينهم ما يكون بين اولاد علات قال زد
فضله عنهم وقل له فليخبرنا من اخبارهم فقره فطن وهو مصنع اليه باذنه
فلما سكت الضواغ قال الامين ايها الملك ان الضواغ يقول لك ما على ظهري
الارض من عصاة هي كذب من هؤلاء القوم لقد كذبوا اباهم كذبة ما استقام
بعد ولا غفرت لهم قال زد عليه فضله عنهم فليخبرنا فقره فطن وهو مصنع
اليه باذنه فلما سكت قال الامين ايها الملك ان الضواغ يقول ما دخل
على اي هؤلاء القوم منذ عقلوا هم ولا خزن ولا بلاء ولا بكاء الا من هتهم
وليسببهم وعلى ايديهم ومجرارهم فلما خافوا ان يبلغ بهم الخبر والمسائل
شان يوسف وفعلهم الذي فعلوا به وبابيهم اكبو على يوسف فالتزموه
يقبلون رأسه وقدميه ويسئلونه بالله ويذكرونه به ويقولون نسلناك
بالذي فضلك على العالمين وشبهك بالنبيين لما سترت العورة قلت
الغرة وكنت عبد حسن الظن بك والرجاء فيك وحفظت رسالة ابينا
يعقوب اليك ووضيته فينا ورحمت ضعفه وكبره ووجدته بعدنا
ووحشته بغيبتنا فرق حين ذكروا اياه وادركته الرحمة لهم فقال ما
والله اولا حرمته يعقوب وحقه ورسالته ووضيته لتكلمت بكم من خلفكم
ولست أدبكم السراي والاصوص فانطلقوا فقد عفوت عنكم قيل
لم فعل يوسف باخوته ما فعل من التخوف والتعير وهو كرم واجب
بانه انما فعله تكفير لما فعلوه مع ابيهم في امر يوسف ونصر اباهم ما يحقون

على ما قد مواليوتوا ويعتروا فيغفر لهم لان العفو يكون للمقرون المضر
كذلك مثل ذلك الكيد **كدنا** اخوة يوسف **ليوسف** لاجله
ليتم له حبس خيه اي علمناه اياه واوحينا به اليه لان حقيقة
الكيد مستحيل في حقه تعالى وقيل اي فعلنا بهم من الكيد كما فعل يوسف
والكيد من الناس الحيلة ومن الله تعالى التدبير بالخلق وقيل اي انهمنا
وقيل هذا الكيد من الحيل الشرعية التي تتوصل بها الى مصالح دينية كقوله تعالى
لا يوتبءم وخذ بيدك ضغثا ليتخلص من جلد هاهنا ولا يجنت وكقول
ابراهيم عليه السلام هي اخي لتسلم زوجته من يد الكافر وما الشرايع كلها
الاصالح نافعة وطرق الى التخلص من الوقوع في المفسد كما لا يخفى على
العاقل **ما كان** ما يصنع **ليأخذ** يوسف **اخاه** بنيامين **في دين**
الملك ملك مصر لان دينه الضرب وتفرغهم ضعف ما اخذوا
الاسترقاق وهو بيان الكيد قال ابن عباس رضي في دين الملك اي
في سلطانه وقال قتادة في قضائه وقال مجاهد في سنة الملك **الا ان**
يساء الله الاستثناء متصل اي ما كان ليأخذه في حالة الا في
حال كونه ملتبسا بمشية الله تعالى واذنه للملك اي ان يجعل ذلك
الحكم حكم نفسه فالاستثناء اعم من الاحوال ويجوز ان يكون منقطعا
اي كمن اخذه بمشية الله تعالى واذنه وهذا على قول من جعل استرقاق السائر
حكم يعقوب دون اهل مصر واما على قول من عكس هذا القول فتاويله كذلك
كدنا يوسف في اظهار السرقة على اخيه فاما ان له اخذه في حكم ملك مصر
الا بالسرقة فالمشية على هذا واقعة على وقوع السرقة منه ولت الاية
على ان افعال العباد حسنها وتجيها بمشية الله تعالى ودلت على ان جميع
ما فعله يوسف كان بالوحى فلا يرد ان يقال كيف اخوف اخوته واخز
ذلك الشيخ الكبير وغير ذلك **ترفع** بالعلم **درجات** بالتزوين ظرف

من نشاء كما رفعنا درجاته فخل الموصول نصب على انه مفعول
وقرى بغير تنوين بالاضافة في مفعول وقال بعضهم معناه نرفع
درجات من نشاء بتعليم العلم في كل باب والا يصل به الى الحساب
ولما ذكر رفع الدرجات بسبب العلم الذي به يرفع من نشاء كقوله تعالى
يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات اراد ان يبين
ان لا نهاية للعلم بنبيها على نباهة شأنه وكما فضله وشرفه فقال
عز وجل **فوق كل ذي علم عليم** اي ليس في العالم من عالم الا
وفوقه اعلم منه يعني فضلنا بعضهم على بعض في مقادير العلوم قيل
وفوق كل علم من الناس عليم حتى ينتهي العلم الى الله تعالى فلا يكون
فوقه عليم قيل ان رجلا سأل عليا رضي عن مسئلة قال فيها قولان
فقال الرجل ليس هكذا ولكن هو كذا وكذا فقال على رضي اصابت
واخطأت وفوق كل ذي علم عليم وروى عن سعيد بن جبير ان ابا عبد الله
حدث بحديث فقال رجل عنده الحمد لله وفوق كل ذي علم عليم قال
ابن عباس رضي ان الله هو العالم وفوق كل عالم **ومن الحصى** انه بدأ
باوعيتهم قبل وعاء اخيه لانهم كانوا اكبر قبلا وهم اكثر **ومنها**
ان السؤال عام قال الله تعالى ليسل الضادقين عن صدقهم وقال فورتك
لنستلنهم اجمعين **ومنها** ان الصواع لما وجد في رجل بنيامين
نكسوا رؤسهم فبالعصاة كذلك عند الله تعالى كما قال ولوترى اذ
المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم **ومنها** ان الوانهم تغيرت بغير
جرم منهم في ذلك فكيف حال المجرمين عند الملك القهار **ومنها**
انهم غير بنيامين وهو يصيحك لعله بحال يوسف فمن كان له
مع السلطان الحقيقي ستر نصيحك ويكون مشهورا **ومنها** ان
يوسف خلع على الاخوة خلعة ووضع على بنيامين تبة وهم

محبون وهو مقرب فكم من نعمة تصير سبب البعد وكم من معصية
تصير سبب القرب يكون صاحبه نادما على ما فعله وتوجها اليه
بخلوص البال **روى** عن علي رضي انه قال يقول العاصي يوم القيمة اللهم
رخص لي ان اسجد لك شكر لما ابتليت بالمعصية دون الكفر فيغفر
الله تعالى له بلطفه وكرمه قيل في هذا المعنى **شعر** الهى عبدك العاصي
اياك وجاء خائف جوقا لك وان بك يا مهيمن قد عصاك ولم يسجد
لعبود سواك **ومنها** ان الملك اذا اراد امر لا يمكن رده **ومنها** انهم
طعنوا في بنيامين ولم يعلموا عاقبة امره فينبغي للعاقل ان لا يطعن
احدا ولا يزدرى به لانه يحتمل ان يفوق عليك **ومنها** ان التخويف
والتعير لا صلاح ولفائدة ما مستحب **ومنها** ان تأخير التوبة مذموم
بل لا بد لمن صدر منه ذنب ان يتوب عقبه لان الموت بين يديه
ومنها ان الناس يخافون افساء عيوبهم في الدنيا ولا يخافون يوما
تبيض فيه وجوه وتسود فيه وجوه **ومنها** ان وجد ان جزاء السيئة
في الدنيا اولى ليكون كفارة لها **ومنها** ان اخذ الاخ تيسر ليوسف بالعلم
فهو اشرف وافضل فان اردت الوصول الى الله تعالى والقربة اليه
فكن ساعيا في العلم بخلوص البال وتب عن المعاصي حتى تيسر تحصيله
ومنها انه ما تيسر له اخذ الاخ على دين الملك فلا يمكن لك اخذ الاخ الذي
على عادة الحاكم الديني **ومنها** ان الاستثناء يدل على ان وقوع شئ
على خلاف العادة المشروعة نادر وان الله تعالى على كل شئ قادر
ومنها ان علم يوسف انما كان نافعا له بمشيئة الله تعالى **ومنها**
ان افعال العباد كلها بمشيئة الله تعالى قال الله تعالى وما تشاؤون
الا ان يشاء الله رب العالمين **ومنها** انه كم من عمل يقع برى ظاهره
مكروها وهو خير محض **ومنها** انه ينبغي للعالم ان لا يستكثر عمله

لان المر لا يحيط بجميع العلوم اذ فوق كل ذي علم عليم كما قيل في هذا
 المعنى **شعر** ما حوى العلم جميعا احدا لا لو دارسه الف سنة •
 انما العلم بعيد قعره • فخذوا من كل علم احسنه **ومنها** ان المر لا يصير
 اعلم العلماء من كل الوجوه **ومنها** ان اعتراف المر اجهله من العلم •
 سئل الشعبي عن مسئلة فقال لا ادرى فقل له اما تستحي وان
 مفتي العراقيين فقال ان الملا تكة المقرئين قالوا لا علم لنا الا ما
 علمتنا من انا وقيل ان عالما سئل عن مسئلة وهو على المنبر
 فقال لا ادرى فقال له السائل ليس هذا مكان الجاهل فقال
 المكان الذي يعلم ويجهل شيئا اما الذي يعلم ولا يجهل شيئا
 فلا مكان له **ومنها** ان العوام لا ينبغي لهم ان ينسبوا العلماء بعدد الجواب
 لبعض المسئلة الى الجاهل لانه اذ راء بهم وفيه خوف عظيم واذا اريد
 التفسير الانفسى يراد بالمفتش اى استخراج الصواع من رحل اخيه الفكر
 الذى بعثه القلب ليجسس رحل العقل ولما كان دين روح القدس تحقق
 المعاني والمعارف والحقايق النظرية بما يتعاقب بالعمل بصير العقل عند القلب
 لان القوة الاستعدادية وجدت عنده وما كان ليلا خذ اخاه بالبعث على العلياء
 والاستعمال على الفضائل في دين الملك لان دينه العلم الا ان يشاء الله
 اى وقت تنور النفس وتفتح الصدر القابل للعمليات وذلك هو رفع الدرجات
 لان النفس ترتفع الى درجة القلب والقلب الى درجة الروح في مقام الشهادة
 وفوق كل ذي علم عليم كالعقل العملى فوق العقل النظري وفوق الروح وفوقه
 روح القدس والله تعالى فوق الكل لانه علام الغيوب كلها **اعلم** ان الصواع
 لما خرج من رحل بنيا مين افترق الاخوة وارادوا تبني نذر ساحتهم عن السرقة
قالوا اخوة يوسف **ان يسرق** بنيا مين **فقد سرق** اخ له **يعقوب**
 يوسف **من قبل** اخلاف في وجهه اضافهم السرقة اليه قال ابن عباس

ومجاهد كانت لابراهيم منطقة كان يتوارثها الكبراء من اولاده فوريثها
 ابنه اسحق ثم وقعت الى رحمة بنت اسحق اخت يعقوب وكانت اكبر اولاد
 اسحق وماتت ام يوسف راحيل فحضنت رحمة يوسف وكانت تربيته الى ان
 شب وكانت لا تصبر عنده ساعة فلما شب اراد يعقوب ان ينزعه منها
 ويرده الى منزل له فعملت بذلك اخذته فشدت المنطقة على وسط يوسف
 وبعثت به الى يعقوب ثم اتت على اثره فقالت فقدت المنطقة ولم اجد هاتين
 ففتشوا ثياب يوسف فاذا المنطقة على وسطه وكانت سنة الى يعقوب
 استرقاق اللصوص والسرقة ثلثة اشهر فرددت يوسف الى منزلها ثلثة
 اشهر فذلك قولهم فقد سرق اخ له من قبل يعقوب ان يوسف سرق المنطقة
 وقال وهب كان نجبا الطعام من المائدة للفقراء وقال كعب كان يوسف
 في المنزل وحده فاني سائل وكان في المنزل عناق وهي لاني من الجدي فدفعها
 الى السائل من غير امر ابيه وقال ابن اسحق كان في منزل يعقوب جنة فيها صنم
 لجذام يوسف فحمله يوسف والقاه فيما بين الجيف وغطاه بالتراب وقال
 سفيان بن عيينة سرق يوسف دجاجة كانت في بيت يعقوب فاعطاها
 سائلا وقيل دخل كنيسة واخذ تمثالا صغيرا من ذهب كاتوا يعبدونه
 فدفعه ومقصود الاخوة ان هذه الواقعة ليست ببعيدة منه فان اخاه
 الذي هلك كان ايضا سارقا ونحن لسنا على طريقتهما لانها من ام اخرى
 قيل يفهم منه ان الاولى بالرجل ان لا يتزوج بامرأتين خوفا عما يقع بين الاولاد
ومن الحصر ان يوسف اكرمهم وانعم عليهم وهم لم يتركوا الفصح فكذا الله تعالى
 يعطي العصاة النعم وهم لا يتركون العصيان ويسندونه الى الله تعالى بان يقولوا
 قضى الله علينا في الازل **ومنها** ان حسن الصورة قد يصير سبب التهمة **ومنها**
 ان الضم لا يقدر على دفع السارق عنه والكفار بعيدون لكمال جهلهم
روى انه كان راعي في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع كل يوم صمته

في الخلافة ويعبد في المفازة فبال كلب على الصنم فضرى الكلب وكذلك
 اتي اربعة ايام فترك الكلب في البيت فذهب بصنمه وغنم الى الجبانة ووضع
 الصنم ليجرس الغنم فجاء ثعلب فبال عليه فلما رأى ذلك جاء الى سيد
 المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم فاسلم وانشأ يقول هذه الابيات
قطعة ارب يقول الثعلبات برأسه لقد ذل من بال عليه الثعالب
 ولو كان ربا يمنع نفسه ولا خير في رب تزدرى المطالب برئت من
 الاصنام والشرك كله فامنت بالله الذي هو الثعالب ومنها ان كرم
 يوسف كان فوق الحد ولذا لم يكافئهم من جهة الفاعل ولا من جهة المفعول
 كما قال تعالى **فاسترها** اخفي هذه المقالة والاحابة او نسبة السرقة اليه
يوسف في نفسه حلما منه وشفقة عليهم ولم يبد لها لهم لم يظهر
 لهم اي لم يقل انا يوسف وما سرق قط فلم كذبتم علي وقيل كناية بشرطة
 التفسير يسترها بقوله **قال يوسف انتم شتمكم** فانه بدل من سترها
 والمعنى قال في نفسه انتم شتمتموه عند الله في السرقة لسرقتكم احاكم
 وكذبكم بقولكم اكله الذئب او في هذا الصنيع بما كنتم عليه لان يوسف
 اخذ الوش لنراه يعبد وليس هذا بمذموم **والله اعلم بما تصفون** بما تقولونه
 من السرقة اي وهو يعلم ان الامر ليس كما تصفون وعن ابن عباس رضي قال عوب
 يوسف ثلث مرات احدها في السجن بمقالة زليخا والثاني حين قال اذكرني
 عند ربك فلبث في السجن بضع سنين والثالث حين قال انكم لسارقون فرفق
 عليه وقالوا فقد سرق اخ له من قبل وفي هذا القول حصص **منها** ان القول
 الكاذب ربما يكون سبب الكربة لحكمة فان صبر عليها ينال اجر عظيم **ومنها**
 ان من كان في قربها الحضرة الاحدية اذا التفت الى الغير بادية في التفات نية
 في الحال لينزجر عنه **ومنها** ان نسبة السوء الى قريبه لا تليق بشان الكرماء
 وان كان متصفا به لان الكرم مقتضاه العفو فاذا عمل بخلافه نية في الحال

فاللائق للكرم ان يجاوز عن السي واذ كان اللائق بكرم العباد هذا
 فكيف كرم اكرم الاكرمين وارحم الراحمين غفر الله تعالى ذنوبنا وادخلنا
 بفضلته وجوده دار النعيم وشرفنا بمشاهدة جماله بحرمة نبيه الحليم
 واذا اريد التفسير بالنفس يقال معنى قالوا ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل
 ان القلب استغل هذا المعنى من قبل دون القوى فبقوا منكبين القلب والعقل
 مبقيين اياها عند ابائها لتحصيل مطالبها وما قبل من ان كان البرهيم
 منقطعه يتوارثها اكابر اولاده فورثتها من استحق عمه يوسف لكونها
 كبرى من اولاده الخ كما مر في اشارة الى مقام الفتوة التي ورثها من
 ابراهيم الروح قبل مقام الولاية وقت شبابه وقد حضنها عليه النفس
 المطمئنة وحضت القلب بعد وفاة راحيل اللواتي واراد يعقوب
 المرتضى انتزاعه منها واحتالت هي حتى توفيت بالفناء في الله في مقام
 الولاية واشارة الى ان العقل يريد الترفي الى كسب المعارف والحقايق
 واذا وجد موصوفا بالفضائل في مقام الفتوة رضي به وتركه عند
 المطمئنة ساكنا في طريق الفضائل حتى توفيت بالفناء في الله في المقام
 الولاية ويراد باس يوسف كلمة علمه بقصورهم عن ادراك مقامه
 ونقصانهم عن كماله فهذا معنى قوله انتم شتمكم فانا والله تعالى اعلم
قالوا اخوة يوسف **يا ايها العزيز** لقب بذلك لغزته في الدولة لان العزيز
 المنيع وقد لقب به سيد من قبل **ان له** لبنيا مين **ابا شيخا** ضعيفا
كبير في السن او القدر يحبه كثير يشوق عليه فراقه ذكر والده حاله
 استعطا فاله عليه والكبير في القران جاء ليعان احدها هذا المعنى
 والثاني الكثير قال تعالى ولا تساموا ان تكتبوه صغيرا وكبير الى اجله
 يعني قليلا او كثيرا والثالث العظيم قال تعالى الكبير المتعال والرابع
 الطويل قال تعالى ان انتم الا في ضلال كبير اي شقاء طويل والخامس

الشد يد قال تعالى ندقه عذابا كبيرا والسادس الاعلم قال تعالى انه لكبيركم
 اي اعلمكم والسابع الاعقل قال تعالى قال كبيرهم وهو يهوذا وكان روبيلا
 اكبرهم سنا وانما استشفعوا بكونه شيخا كبيرا ولم يقولوا رسولا نبيا
 لان الشيخ لهم حرمة والكبر في السن داع الى الرحمة فقالوا ذلك استعطافا
 كما قال في قصة شعيب وابونا شيخ كبير وفي قصة زكريا وقد بلغت من الكبر
 عتيا **فخذ احدا مكانه** فخذ واحدا متاعدا بدله فان اياه كثير الكبار
 على اخيه المالك مستأنس به **انا نريك** من رؤية القلب **من المحنين**
 الينا في الانزال والضيافة والكيل ورده البضاعة وقد تحسن في معاملته
 الناس فاحسن الى ابنا بره هذا الولد اليه واحسن الينا بصرفه معنا
 فنزول مواخذه ابنا عتوا وقيل اي من المتعودين الاحسان فلا تغير عادته
 والجملة استينافية لبيان الموجب وقال الامام القشيري قدس سره
 ظنوا ان واحدا منهم يقوم مقامه فيما هو مقصوده ولا بدل عن المحبوب
 قال قائلهم ابي القلب لا يحب ليلي وبقيت الى نساء ما هن ذنوب
 ولذا قال يوسف **معاذ الله** نعوذ بالله معاذ ان **تأخذ الامن**
وجدنا متاعنا لم يقل من سرق تخزنا عن الكذب **عنده** اي نعوذ
 بالله ان تأخذ غير الجاني في حقنا ولم يكن النعوذ من ترك اخذ بنيامين
 بل من اخذ غيره فان اخذ غيره ظلم على فتواكم فلو اخذنا احداكم مكانه
انا اذا لظالمون في مذهبكم وان مراده ان الله تعالى اذن ان اخذ
 من وجدنا الصواع في رحله لمصلحته ورضاه فلو اخذت غيره كنت
 ظالما بالعمل على خلاف ما اذن الله تعالى فيه قال وهب قال لهم يوسف
 تنعمون انكم اولاد الانبياء افتجدون في حكم النبوة ان يؤخذ البري وقيل
 المذنب اهكذا حكم يعقوب فغضب يهوذا حتى قامت شعرة في ظهره
 كانت تقوم اذا غضب فلا تسكن تلك الشعرة حتى يمسه بعض ولد

يعقوب فقال والله لترسلنه اولا صيحين صيحة لا تبقى جبلي في
 ملكك الا وضعت ما في بطنها فلما همتم ان يصيح قال يوسف لابنه
 اذهب فخذ بيدك فأتني به فاخذ بيد فحجابه الى ابيه فسكن غضب
 يهوذا قال والله لقد اصابتنى كفت انهما لمن ولد يعقوب فكف من
 هي قالوا كفت ابن الملك قال فوالله انه لينبغي ان يكون من ولد يعقوب
فلما استبانوا منه يسوا من يوسف واجابته اياهم وزياده
 التين والتاء للمبالغة او من بنيامين ان يرد عليهم **خلصوا**
 اعزلوا وخرجوا من بين الناس **نجيا** جماعة متناجين اي يتناجون
 بينهم ليس معهم غيرهم وهو مصدر في الاصل فصل للواحد كما في قول
 وقربناه نجيا وللجمع كما في هذه الاية وقيل النجى جمع الناجى كالندى
 جمع النادى وخاصوا نجيا من فصحات القرآن واصله الصفاء
 عن الشوب اي لم يبق معهم غيرهم يقول لما قنطوا من رده اليهم
 انفردوا خالصين لا يختلط غيرهم بهم يتناجون اي يتسارون في
 الامر الذي عرض لهم ماذا يضعون اير جعون الى ابيهم ام يقيمون بمصر
 الى ان يعلموه خبر اخيرهم او يقاتلوا يوسف في استنقاذهم ومن
 الحاصل ان اخوة يوسف كانوا يريدون العزة لانفسهم والذلة ليو
 فسار الامر بالعكس حيث قالوا منذ ذلكين يا ايها العزيز **ومنها** ان يتنى
 شعيب قالنا وابونا شيخ كبير فحصل مرامهما واخوة يوسف لم يقولوا
 ان لنا ابا شيخا كبيرا فلم يحصل مرامهم **ومنها** انهم ذكروا كون يعقوب
 شيخا كبيرا لان له عزة وكذا الشيخ عزيز عند الله تعالى ومن شاب
 شبابه في الاسلام كانت له نور يوم القيمة **ومنها** ان يوسف لم يسلم
 بنيامين الى اعدائه فكذا الله تعالى لا يسلم العبد الى الاعداء بل يأخذ
 عنده سبب من عنده فيغفر له **ومنها** ان المواخذه في القيمة للمحرم

لا للمطيع ومنها ان اخذ بنيامين كان للشفقة عليه فكذا الله
 يوم القيمة ياخذ العاصي سراً ويفضله ومنها ان يوسف كان وضع
 الصواع ولذا لم يقل من سرق فكذا الله تعالى قضى الذنب على العبد ولذا
 قال توبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون ولم يقل ايها المذنبون ومنها ان المراد
 اذا لم يحصل في الكثرة لابد من الرجوع الى الخلوة واذا اريد التفسير
 الانفسى يراد بالذي اقترح ان ياخذ يوسف القلب مكان اخيه
 العلى وهو الوهم لما دخلته في المعقولات ولما وجد القلب متاعه
 من ادراك المعاني المعقولة عند العقل العلى دون الوهم قال معاذ الله
 ان اخذنا الوهم مكانه انا اذا الظالمون اي تروى صنعنا الشئ في غير
 محله والمراد بيا سهر حرمان القوى من تدبير الوهم **قال كبيرهم**
 في السن وهور وبيل او في العقل وهو هوذا او في الرئاسة وهو شمعون
 وقيل لاوى **الم تعلموا** الجملة مقول القول **ان اباكم** يعقوب
قد اخذ عليكم موثقاً عهداً وثيقاً من الله في هذا الغلاء لتأثني
 به لتردونه الى وائما جعل حلفهم بالله موثقاً منه لانه ياذن منه وتأكيده
 من جهته **ومن قبل** ومن قبل هذا ايضا لم تعلموا ما فرطتم ففرضتم في
يوسف في شأنه وما فرطتم له ثلثة اوجه احدها ما مع الفعل مصدراً
 واعراباً الرفع وهو خبر من قبل اي ومن قبل هذا نفرطكم وقيل نصب بوقوع
 لم تعلموا نفرطكم في امر يوسف وقيل ما صلة زائدة وتقديره ومن قبل فرطتم
 في يوسف اي فرضتم في امره وضيعتموه **فلن ابرح الارض** من جملة المقول
 اي فلن افارق ارض مصر **حتى ياذن لي ابي** في الرجوع اليه وقيل في القتال
او يحكم الله لي او يقضى الله لي بالخرج منها او بخلاص اخي منهم وبيان
 يظهر عذري عند ابي فارجع او يحكم الله بالسيف ان احاربهم واخذ
 الاخ منهم **وهو خير الحاكمين** لان حكمه لا يكون الا بالحق ولا حظاً

في حكمه ولا زلل ولا رشوة ولا حشمة ومن الحصاص ان كلام الكبير
 والمجرب للاموور هو الكبير عند العقل فينبغي ان يعتمد عليه ويجعل به
 ومنها انه ينبغي ان يحترز العبد عن نقض العهد الواقع بينه وبين الخلق
 فكيف نقض العهد الواقع بينه وبين الخلق اذ قال الست بركم قالوا لي
 ومنها انه احتراز عن نقض عهد واحد فينبغي للعبد ان يحترز عن نقض
 عهود كثيرة اذ كم من تأبى قاب عن ذنوب ونقض توبته مراراً ومنها انه
 ينبغي للعاقل ان يتذكر ما وقع منه من التقصير ولا يفتري مدحاً للناس
 لان مدحهم لا يفيد قرباً من الله تعالى ومنها ان المراد بقول ابن ابرح الارض
 ولا يدري ان الاجل بغنة يتركها اليقظة فينبغي للعاقل ان يجتهد في
 استعداد الموت ولهذا قيل امر لا تعرفه متى يلقاك استعداد له قبل ان
 يفجأك واذا اريد التفسير الانفسى يراد بالكبير القوة الفكرية التي هي
 احسن رايها في يوسف القلب اذ منعت سائر القوى عن قلبه ومعنى قوله
 فلن ابرح الارض اي انه لا اتحرك الا بحكم العقل دون الوهم او بامر الله دون
 هوى النفس **اعلم** انهم لما تناجوا وتفكروا وقال كبيرهم ان ابانا قد اخذ
 علينا شيئاً قاعليظاً ونحن متهمون في حق يوسف بل التفريط صدر منا
 فاننا لا افارق ارض مصر الا ان ياذن لي قال هذا الكبير اخوته **ارجعوا**
الى ابيكم وانا مقيم بمصر واوضحوا له عذرهم **فقلوا** ايها الاخوة **يا ابانا**
 اضنا فوالى انفسهم تشربوا لانفسهم وتعظيما له **ان ابنك** بنيامين
سرق اي حكم عليه بسرقة صواع الملك قيل كيف حكموا عليه انه سرق
 بمجرد ظهور الصواع في رحله مع قيام احتمال ان يضعه غيره فيه لحكمة
 مع ان بنيامين قال لهم ان كان هذا مصححاً للنسبة السرقة يلزم ان يكونوا
 سارقين لوجود البضاعة في رحالكم كما مر واجيب بان حكمهم بناء على
 ظاهرها شاهد وانهم بنوا انهم غير فاطعين بهذا الامر حيث قالوا

وما شهدنا عليه إلا بما علمنا بما رأينا ان صواع الملك استخرج من وعاءه ولا انقطع عليه بالشرقة **وما كنا للغيب** بياطن الحال من اموره في ليله ونهاره ومجيبه وذهابه **حافظين** فلا ندري ان سرق او سرق ودن الصواع في رحله او ما كنا للعواقب الامور عالين فلم ندر حين اعطينا الموثق ان ابنك سيسرق او انك تضاب به كما اصبحت يوسف ولعلمنا ذلك لما ذهبنابه ولما اعطيناك موثقاً من الله تعالى في رده اليك وكنا ضمننا لك حفظه فما يمكننا ان نحفظه عنه من الافات في الطريق فاما السرقة فما لم يكن لنا الى حفظه منها سبيل وقيل ما شهدنا عند يوسف ان السارق يسرق الا بما علمنا من الحكم ان ذلك هو الواجب في الحكم ولم نعلم في الحقيقة هل سرق ابنك ام لا الا انه وجد الصواع في متاعه ثم انهم لما كانوا منهم بسبب واقعة يوسف امرهم كبيرهم بياخذوا في ازالة التهمة عن انفسهم ويقولوا **واسئل القرية** اي اهلها اخبر لدلالة الحالة عليه **التي كنا فيها** يعنون مصر او قرية بقرية يحقهم المناذ فيها والمغنى لرسول الاله بها واستلهم عن القصة بالتام **والعبر التي اقبلنا فيها** واسئل اصحاب العبر اي القافلة التي توجهنا فيهم وكنا معهم والمراد باصحاب العبر قوم من الكنعانيين صميم متوجهين الى كنعان **وانا لصادقون** فيما نخبرك به انه سرق والمراد به تأكيد ما يدل عليه قولهم واسئل القرية والعبر ومن الحصص ان كبيرهم لما كان نقض عهدا به استحيى ان يذهب اليه والعبد العاصي ينقض العهد والكثرة ويذهب الى الله تعالى البتة فكيف لا يستحي منه فينبغي ان يجنب عن المعاصي حتى لا يستحي يوم القيمة **ومنها** انهم يقولون ان اخانا سرق بل قالوا ان ابنك سرق كانوا مستكفون من اخوة السارق والعبد العاصي كيف لا يستكف عن اخوة الشيطان **ومنها** انهم قالوا واسئل القرية الى قولهم وانا لصادقون والعبد العاصي لا يقدر على قول

يوم القيمة بين يدي ربه واسئل الارض التي كنا فيها ورفقاءنا اي الكرام الكاتبين الارض تحدث ما فعلتم عليها وان الكرام الكاتبين تعلمون ما تفعلون واذا اريد التفسير لانفسى يراد بامرهم بالرجوع الى ابيهم سياستهم اياه بما شال الاوامر العقلية وما شهدنا الا بما علمنا اي نالنا نعم الا تكون ذلك المتاع عند العاقلة العملية الانقضا وسرقة لعدم شعورنا به وبكونه كمالا وما كنا حافظين للمعنى العقلي الغيبي لانا لا ندرك الا ما في عالم الشهادة وكذا اهل قريتنا التي هي مدينة البدن من القوى النباتية والغير التي اقبلنا فيها من القوى الحيوانية واستلهم ليخبروك بسرقة ابنك **اعلم** ان ابناء يعقوب لما رجعوا من مصر الى ابيهم بذلك القول اي قالوا له ما قال لهم اخوهم الكبير كذبهم واتهمهم وساء ظنه بهم وقال كلما خرجتم من عندي نقصتم واحدا فذهبت مرة فنقصتم بيوسف وذهبت مرة فنقصتم شمعون وذهبت الان فنقصتم بنيامين فقد صرتم كالذباب تأكل بعضكم بعضا تو شكرون ان لا يبقى منكم احد وظن يعقوب ان ابنه الكبير انما تخلف عنه مكر او حيلة ليصدقهم ولذا قال **يعقوب بل انك لكم زيت** وسهلت لكم **انفسكم** قاله كما قال في شان يوسف ذلك **امر** اردتموه فقد رتموه والافا ادرى الملك ان السارق يؤخذ بسرقة ظن يعقوب انهم اضوه بان جزاء السرقة ان ياخذ السارق بعد ظهور الصواع في رحله قيل انما قال لهم ذلك لان من عرف بالصدق جاز كذبه ومن عرف بالكذب لم يحجز صدقه فقال لهم ثانيا كما قال لهم اولاً ثم قال **فصبر جميل** فامر صبر جميل او صبر جميل حالي اي لا ارجع الا الى الصبر الجميل الذي اكظم عليه ولا ابته الى مخلوق **عسى الله** لعل الله ان ياتيني بهم بيوسف وبنيامين واجيها الذي توقف بمصر **جميعا** لان اثر الصبر الوصول بالمطلوب وفيه اشارة الى ان الصبر مفتاح الفرج خصوصا

الصبر على مشاق الاعمال فان اجره لا يعد ولا يحصى قال تعالى
انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب **انه** ان الله تعالى هو **العليم**
بحالي وتوحدى وتصبري وبصدة قكم وخلقكم **الحكيم** فيما يدبر به
امور عباده فليس يدبر امرى الا بما هو صلاح لي ونفع في دنياي وديني
فانا مسلم لتدبيره قيل المؤمن المحقق كلما ازداد بلاء ازداد رجاء وقال
الامام القشيري قدس سره لما وعد من نفسه الصبر الجميل لم يمض عليه
يومه حتى قال يا اسقى علي يوسف ليعلم ان عزم الاحياء على الصبر
منقوض غير محفوظ قيل انما قال ذلك ايمانا بان جميع ما يفعل الله
العلم والحكمة بحسب الصبر الجميل عليه ولهذا قال لهم اولوا الله استعاضوا
على ما تصفون اي من الكذب لانه استشعر بكذبهم اولوا وقال هناك
هو العلم الحكيم استشعرا بان قولهم ربما كان صحيحا وان الله تعالى
اعلم بذلك وهو حكيم ما يشاء ثم ان يعقوب عليه السلام لما بلغه خبر
بنيامين كمل حزنه وبلغ جهده وهيج حزنه على يوسف فاعرض عنهم
حيث قال الله تعالى **وتولى** اعرض يعقوب عم **عنهم** عن ابناة كل هم
لما صادف منهم ولما اعرض عن بنيده اقبل على بث نفسه حيث اخبر
عز وجل **وقال يعقوب يا اسفى** اصله بكسر الفاء فتحت للتخفيف
وقلبت الياء الفا ليحصل الخفة واستداد الصوت الذي هو المقصود
في النداء اذ المعنى يا اسفى تعال فهذا اوانك ونداء الاسف مجاز
والمراد انشاء التأسف والتأسف اشد الحزن والحسرة على الغائب
وهو اشد الغضب ايضا ويجوز ان مجتمع له المعنيان الحزن على فقد
يوسف والغضب على اخوة يوسف او على نفسه ببعث بنيامين معهم
يقول يا حزن هذا وقتك فاحضر والالف في اخره للتدبيرة كذا قال
بعض المفسرين **على يوسف** انما تأسف عليه دون اخوة والحزن

مصيبتهما والرزة الاحداث اشده على النفس واظهر اثرها لان رزاه كان
قاعدة المصائب وان الرزأ فيه مع تقادم العهد كان طرا عند ولاته
كان وانما بمحيوتها دون حيوة يوسف قال بعض المفسرين لم يقل
يعقوب عليه السلام انا لله وانا اليه راجعون حتى يستوجب الثواب العظيم
المذكور في قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك
هم المهتدون لان الاسترجاع من خصايص امة محمد صلى الله عليه وسلم
كما ورد في الخبر لم تقط امة من الامم انا لله وانا اليه راجعون عند المصيبة
الا امة محمد صلى الله عليه وسلم الا يرى ان يعقوب حين اصابه اصابا
لم يسترجع وقال يا اسفى ومن الحصى انه ينبغي الافتاء في كل امر وعلما
العوام بكل مسئلة فان حبس بنيامين لزم من الفتوى **ومنها** ان من
اتهم بكذب لا يصدق في قوله فلا بد من الاجتناب عن الكذب **ومنها**
ان الصبر محمود ولذا ذكر الله تعالى خمسة انبياء بالصبر احدهم موسى
فانه قال استجده في ان شاء الله صابرا والثاني اسمعيل فانه قال تجده في
ان شاء الله من الصابرين والثالث ايوب فان الله تعالى قال في
شانه انا وجدناه صابرا والرابع يعقوب فانه قال فصبر جميل
والخامس سيد الكونين ومفخر الثقلين ورسول رب العالمين
محمد صلى الله عليه وسلم فان الله تعالى امره بالصبر حيث قال فاصبر
كما صبر اولو العزم من الرسل وهو صبر حتى قال في مقابلة الاذى
الكثير اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون **ومنها** ان يعقوب عليه السلام
كان في حال توجهه الى الاولاد يفقد في كل سفر واحدا منهم فلما تولى
عنهم وجد المفقودين كلهم فالعبد اذا توجه الى الخلق لا ينتفع من احد
ولا يصل الى مقصوده واما اذا انقطع عن الخلق وتوجه الى الحق يصل
الى مقصوده **ومنها** ان يعقوب لما وعد نفسه الصبر الجميل لم يمض عليه

يومه حتى قال يا اسفى على يوسف فيعلم منه ان عزم الاحباب على الصبر
 منقوض غير محفوظ لان مرارته انما تظهر بعد الفراق فلا يفيد الوعد
 السابق **ومنها** ان يعقوب قال عسى الله ان ياتيني بهم وقد اتى بهم كمال
 رجائه من الله تعالى فينبغي للعبد ان يحسن ظنه بالله تعالى حتى ينال ما
 وقال تعالى عسى ربكم ان يرحمكم فالحق منه ان يرحمنا بكرمه **ومنها** ان
 الوصول الى المقصود انما يحصل بالتضرع والابتهال فان يعقوب وصل به
 الى المطلوب وزليخام تصل اليه لعدم تضرعها الى جناب الكريم وكونها سارة
 الى الحيلة ثم وصلت بالذلة والمسكنة والتضرع **ومنها** ان يعقوب لما
 ظن الخير في حق نفسه وجده كما ورد في الحديث القدسي قال تعالى انا عند
 ظن عبدي بي خريجه البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
 الظن هنا بمعنى اليقين يعني ان اعتقد عبدي اني محب الدعوة جئت
 له وان اعتقد اني غفور غفرت له يؤيد ما جاء في الحديث ان جليل
 كانا متساويين اذا دخلا الجنة رفع احدهما في الدرجات العلى
 فيقول صاحبه يا رب رفعته على ولم يكن هو في الدنيا اكثر عبادة مني فيقول
 الله تعالى هو كان يستلني الدرجات العلى وانت كنت تستلني النجاة من النار
 فاعطيت كل عبد سؤله ولذلك قال صلى الله عليه وسلم سلوا الله
 الدرجات العلى فانما تسألون كرميا وقال القاضي في لفظ الظن اسارة
 الى ان رجاء المغفرة ينبغي ان يكون عند الاستغفار لانه لو كان مع
 يكون موهوما لا مظهرنا وقيل المراد به الحث على حسن الظن بالله تعالى
 ونغيب الرجاء على العفو كقوله عليه السلام لا يؤمن احدكم الا وهو يحسن
 الظن بالله وتام الحديث قوله واقامع عبدي اذا ذكرني اراد به المعية
 بالرحمة والتوفيق وقيل اراد به المعية بالعلم يعني انا عالم به لا يخفى على
 شئ من قوله كذا في مبارك الارها شرح مشارق الانوار فعلى العبد ان

يحسن ظنه بالله تعالى لاستبأ وقت احتضاره **روى** ان صحابيا من
 واتى سلما ان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
 ان فلا تايجود بنفسه فدخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واخذ رأسه ووضع في حجره فقال ما تشتهي قال اشتهي مغفرة ربي
 يا رسول الله فنزل جبرئيل فقال يا رسول الله ان ربك يقر عليك السلام
 ويقول لو يقيني عبدي بقرب الارض خطيئة للقيته بقربها مغفرة
 فاعلمه النبي عليه السلام بذلك فصاح صيحة فخر ميتا فقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فغسله وكفنه وصلى عليه ثم احتل
 الى قبره فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على اطراف انا مله فقالوا يا رسول الله
 رايناك تمشي على اطراف انا ملك قال لم استطع ان اضع رجلي على
 الارض من كثرة اجحة الملائكة **ومنها** ان البلاد اذا اشتد وكل قرب
 زواله ويظهر المرأ عما يليق واذا اريد التفسير الانفسى يراد بقوله
 بل سولت لكم انفسكم امر معنى زينت طبائعكم الجسمانية لكم امر
 التلذذ بالذات البدنية والشهوات الحسية فحسبتموها كمالا فصبر
 جميل على الاستمتاع على وجه الشرع اجمل بكم من الاباحة والاسترسال
 بحكم الطبيعة او فامر صبر جميل في بقال يوسف القلب واخوته على
 اشتتشاف الانوار القدسية واستنزال الاحكام الشرعية واستخراج
 قواعدها التي لا مدخل فيها عسى الله ان ياتيني بهم جميعا من جهة
 الالف والاعلى والترقى عن الطوري الى ما يقتضيه نظري وراي انه
 هو العليم بالحقايق الحكيم بندير القوالم وتوفى عنهم اى عرض عن
 جانبهم وتوجه الى يوسف القلب واتخذ به الى جهته والله اعلم
وابيض عينا عينا يعقوب عليه السلام **من الحزن** من الهم الغليظ
 على النفس كناية عن غلبه البكاء فكان العبرة تحت سوادهما

اوكانهما ابيننا عن بياض ذلك قبل ما جفت عيناه من وقت فراق يوسف
الى وقت لقائه وما على الارض يومئذ اكرم على الله منه وقيل ضعف بصره
وهو ضعيف لان كلمة من قوله من الحزن للتعليل والحزن لا يكون علة نصف
البصر فضلا عن العمى وانما يكون علة لكثرة البكاء وقيل عمى ولم يبصر ست سنين
والظاهر انه لم يذهب بصره بل صار على عينه كالبياض من كثرة بكائه وعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه سأل جبرئيل ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف
قال وجد سبعين كلى قال فما كان له من الاجر قال اجر مائة شهيد وفيه دليل
على جواز التأسف والبكاء عند التجمع من غير رفع الصوت وشوق الجيوب
قيل كيف جاز على يعقوب ان يتأسف بهذه الرتبة واجيب بان ذلك لا يدخل
تحت التكليف لان الانسان لا يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله
صلى الله عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القلب يخرج والعين تدمع ولا تقول
ما يسخط الرب وانما عليك يا ابراهيم الحزن وقد مر الكلام ايضا في هذا
عند قوله والله المستعان على ما تصفون وقال الاستاذ ابو علي الدقاق
لم يقل عمى لانه لم يذهب بصره ذهاب فوات لكن كان حجابا عن رؤية غير
يوسف وكان اخوة عتيبه ليخلوهم وجه ابيهم فيخلص لهم نظره فلم يرضوا
بنظره اليهم مع يوسف ففاتهم اصلا وكذلك من طلب الكفاية الكل وقال
الامام القشيري به كان ذهاب بصر يعقوب في غيبة يوسف لطف الله
بمعقوب حتى لا يحتاج الى رؤية غيره اذ لا شيء على الاحباب اشد من رؤية
الاعيار قال قائلهم في هذا المعنى اللطيف لما تيقنت اني لست مبصر كم
غمضت عيني فلم انظر الى احد **فهو كظيم** مملوكا وقيل اي مملو من الغيظ
على اولاده ممسك له قلبه لا يظهر او على نفسه بما فعل من ارسال بنيائه
معهم هذا فعيل بمعنى فاعل كقوله والكاظمين الغيظ والاول فعيل بمعنى
المفعول قال ابن عباس كظيم مهموم وقال مقاتل مكروب يتردد الحزن في جوف

وقال مجاهد ساكت وقال قتادة كظيم على الحزن لم يكلم بسوء **قال**
قال الامام الرازي الطاهر ان الذين قالوا له تفتا تذكر يوسف
ليسوا هم الاخوة الذين تولى يعقوب عنهم بل هم الجماعة الذين كانوا في الدار
من اولاد اولاده وخدمه وارادوا بهذا القول منعه عن البكاء كانهم قالوا انت
الآن في بلاء شديد وخائف ان يحصل ما هو اريد منه واقوى وحلفوا على ذلك
بناء على الظاهر فان تحمل المشاق على الاستمرار يؤدي الى فساد البنية
واختلاف القوى غالبا **تفتا** اصله لا تفتا حذفت لامها في قول
امر القيس فقلت بين الله ابرج قاعدا ولو قطعوا رأسي لديدك ووصلني
لانه لا يلتبس بالاشياء فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كنون الثاء
واللام كان على النفي فلو كان اثباتا لزم منه النون واللام واحدهما ولا تفتا
من الافعال الشافضة بمعنى التنازل فترفع الاسم وهو لا تكن فيها والخبر
هو جملة **تذكر يوسف** اي لا تنزل تذكره تفجعا عليه **حتى تكون حرضا**
مرضا مشرفا على الهلاك وقيل الحرض الذي اذ به هم او مرض وقيل فساد
الجسم وذوق بانه من العسوق وهو في الاصل صدر ولذا لا يوثق ولا يجمع
او تكون من الهاكين اي الميتين وفيه وجه اخر قال الامام الرازي
وتلخيص المعنى لا تنزل تذكر يوسف حتى تقارب الموت او تموت قال الامام
القشيري قدس سره هددوه بان يصير حرضا وقد كان حرضا خوفا
بما كان يبالي ان يصيبه في حكم الهوى حيث قالوا او تكون من الهاكين
وقيل لذل الاشياء في حكم الهوى انها لك في حب من يهوى ثم حكى الله
عن يعقوب جوابه **قال يعقوب انا اشكو ابني** هي التي لا اقدر الصبر
عليه قال ابن عباس رضي الله عنهما هي التي يفت وان كتم اي ينتشر بآثاره
وقيل البت ما يشكوه الراي من حاله الى صاحبه ليرق له **وحزني** وهو
ما يعقل على النفس احتماله وقيل هو ما يضر ولا يظهر الى الغير وقيل هو

وقيل البت ابتداءه والخرن انتهائه وخلاصة المعنى لا اذكر الخرن العظيم
والحقير **لا الى الله** لا الى احد منكم ومن غيركم من الخلق فخلوني ونسكني
واعلم من الله من ضيعه ورحمته وانه لا يخيب داعيه ولا يدع الملقى اليه
او من الله بنوع من الالهام **ما لا تعلمون** من حيوة يوسف يشير الى
حسن خلقه وقوة رجائه برتبة جل جلاله ان يعيد اليه يوسف عليه السلام
روي ان يعقوب عم قام ليلة فجعل يبكي ويتضرع اليه سبحانه ويقول
اللهم اقض فجاءه جبرئيل وقال له قل ما تشاء فان الله يقول لك اطلب
ما شئت قال قد فتى عمري وقرب اجلي فاسأل ربي ان يجمع بيني وبين يوسف
فجاء جبرئيل ثم جاء فقال قال الله تعالى قد قضيت حاجتك فاما سمع
يعقوب ذلك قوى جسمه ولذا قال واعلم من الله ما لا تعلمون وقيل انما
رجا ذلك لما قص عليه يوسف من رؤياه وعلم تأويله وقيل اخبر بذلك
ملك الموت قال وهب ولما اراد الله ان يرفعه عنه ويرجعه ويبلغه الى
بنيه ارسل ملك الموت بشبه الوحى في المنام فقال له يعقوب من انت
ايها الجسد العظيم قال له انا ملك الموت قال انى كنت امتنى ان القات
منذ حين قال له ولم ذلك قال لاسئلك عن شان يوسف قال وعن
اى شان تسئلنى قال اسئلك بالذى ملكك الا نفس
وسلطك على الارواح واعطاك القوة فى الاجساد هل قبضت
روح يوسف قال لا والذى تشدتنى به ما قبضت روحه فاطلب ابنك
فانه حتى سالم فانتهبه ولذا رجاء **وروي** عن انس رضي عن النبي صلى الله عليه
انه قال كان ليعقوب اخ مواخ فقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذى
اذهب بصرى وما الذى قوتى ظهري قال اما الذى اذهب بصرى فالبكاء
على يوسف واما الذى قوتى ظهري فالخرن على بنيامين فاتاه جبرئيل
فقال يا يعقوب ان الله تعالى يقرؤك السلام ويقول لك اما تسبحي

ان تشكوى الى غيرى قال يعقوب انما اشكوى بنى وخرنى الى الله تعالى
فقال جبرئيل الله اعلم بما تشكوى يا يعقوب ثم قال يعقوب يا رب ما ترى
الشيخ الكبير اذهبت بصري وقوتى ظهري فاردد على رجائي
اشتمه شمة قبل الموت ثم اصنع بي يا رب ما شئت فاتاه جبرئيل فقال
يا يعقوب ان الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول لك انشر لبشر وليفرج
قلبك فو عزى لو كانا يمين لنشرهما لك فاصنع طعاما للمساكين
فان احب عبادى الى الانبياء ثم المساكين واتدرى لم اذهبت بصرك
وقوتى ظهرك وضع اخوة يوسف يوسف ما صنعوا لانكم ذبحتم
شاة فاتاكم مسكين وهو صائم فام تطعموه منها فكان يعقوب بعد ذلك
اذا اراد الغداء امر مناديا ينادى الا من اراد الغداء من المساكين فليتخذ
مع يعقوب واذا كان صائما امر مناديا ينادى من كان صائما من المساكين
فليطعم مع يعقوب وقيل كان فضل عتولا عن امه اياما وقيل ذبح ولد
غنى بحضرة امه وقيل باع ولد جارية كانت له وتركها فبكت حتى عميت
كذا ذكره الامام النسفي ومحى السنة وغيرهما وقال الامام الرازي والصحيح
انه غير مبنى على سبب والله ان يتحن عباداه وخواصه باشاء ليرفع
لهم بذلك درجاتهم ويظهر صدقهم واخلاصهم ومن الحصص ان
ليعقوب كان هموم ولم يذكر منها الا هم يوسف فللعاصى هم التفرع وهم
القيبر وهم احوال القيمة ولا يذكرها يوم القيمة بل يقول يا ولى قد كنا
فى غفلة من هذا **ومنها** ان يعقوب بكى وخرن لفراق يوسف وكان له
اولاد اخر كمال محبته له بخصا بصرى لم توجه في اخوة فكان مكبا
عليه حتى وصل ولذا قيل من طلب وجد وجد فلذا العيد اذا توجه
الى الله تعالى وبكى لفراقه وصل اليه بسترنا الله تعالى **ومنها** ان يعقوب
احبه من يموت ويفترق منه فابتلى بالبكاء والخرن **عن** ابى يزيد البسطامي

انه رأى رجلاً يحب عبداً له فأتى العبد وبكى عليه المولى وخرن على
فراقه فقال ابو يزيد احببت الحق الذى يموت وهلا احببت الحق الذى
لا يموت **قيل** لاحد عند ابراهيم بن ادهم استكثر من الاحباب لعلك
تجوز بسبب واحد فقال لا بل اتخذ الحبيب الواحد الذى ينجيك من الاحياء
كلهم **ومنها** ان الذى اصابه مصيبة ينبغي ان يقول اتالله وانا المبرر جمون
ليحصل له الاجر العظيم **ومنها** ان آدم وداود عليهما السلام بكيا اكثر من
يعقوب ولم يبيض عيناها وبيضت عيناها لان بكاءه كان لخلق بكائها
ومنها ان الاجر والثواب بقدر التقى كما ورد في الخبر اجركم بقدر تقىكم
ومنها ان البشر لا يخلو عن زلة ونقصان فالتقوى يسقط اليأس عليه
عليه ليكون كفارة له فخذ من جملة كرمه **ومنها** ان بنيه هذروه بان
يصير حرضاً وقد كان حرضاً والعاشق لا يبالي به **ومنها** انهم خفوه بان يكون
من الهالكين ولم يعلموا ان الله لا يهلك في حكم الهوى الهالك في حب
من الهوى كما قيل فيه **شعر** يا طالب اهرق دمي بالبنين سفاكاً وسيله
على الخدين ما الحاجة ان تهرق من بدني مهلاً فانا اهرق من عين
ومنها انهم ذكروا لفظ المستقبل حيث قالوا تفتأ تذكر يوسف ليعلم الحال
والاستقبال اذ ينبغي للحب ان يدوم على ذكر محبوبه وحيته وطلبه
ومنها ان المحبة معرضة للمحنة فمن كان محباً لله تعالى فلا ينفعك عن
الآلام بل ينبغي له ان يستسلم له ويذل نفسه **روى** انه كان في
رمن مجي هم ملك له زوجة ولها بنت من غير فارادت المرأة ان
تزوج بنتها لزوجها غير خوف من ان يتزوج غيرها فاتخذت ليم
ودعت مجي هم فاستأذنت منه في هذا الامر فقال مجي هم هذا حرام
في بني وخرج من عندها ففضيت عليه واحتمالت في قلبه فسقت
زوجها من الاشرية المسكرة فلما تسكر زينت بنتها وعرضت عليه

وقالت

وقالت ان مجي ياتي ان ازوجك هذه فاحضره واقتله فدعى مجي
وقال له ما تقول في هذا الامر قال انه حرام فامر بدمجه فدمجوه كما يذبح
الشاة فبكت اهل السموات وقالوا يا ربنا ما ذنب قتلوا مجي عليه السلام
قال الله تعالى ما اذنب مجي ولا هم ولكن اجبتى فاجبتى فلا بد في الحب من القتل
كما حكى عن منصور الخلاج قدس سره انه حبس ثمانية عشر يوماً فاجاءه الشيطان
فقال يا منصور ما المحبة فقال لا تسئلني اليوم واسئلني غدا فلما جاء من الغد
اخرجه من الحبس ونصبوا الجدي لقتله فمالت بلى بين يديه فنادى منصور
يا شيطان المحبة اولها حرق واخرها قتل **ويحكى** عن ابى يزيد البسطامي انه كان
يمشي في البادية فرأى ربعين شاباً من اصحاب الطريقة قد ماتوا عطاشاً
حياءاً فنادى ابو يزيد فقال ما الحكمة تقتل الاحباب فسمع هاتفا يقول
يا ابا يزيد اقتلهم واعطى ديتهم قال ما دية هؤلاء فصف هاتفا دية مقتول
الخلق الذينار ودية مقتول الحق الذينار يعني روية جمال الجبل الجليل الجبار
واذا اريد التفسير الانفسى يراد بقوله يا اسفى على يوسف اقباله على يوسف
القلب وانجذابه الى جهة وان معنى ابيضت عيناها من الحزن ان عينيه
ابيضتا اولاً بوقوعه في غيابة الحب وكلال قوة البصيرة لفرط التأسف
على فراقه ثم بترقيته عن طوره وفنائه في التوحيد وتخليقه عنه وعدم
ادراك مقامه وكما له فبقى بصير بحال يوسف وهو كظيم
ملو من غيظ فراقه وقولهم تفتأ تذكر يوسف اشارة الى شدة حنينه و
انجذابه الى جهة القلب في تلك الحالة وذمهم لشدة المناسبة بينهما
في التجرد والميل الى العالم العلوى وقوله علم من الله ما لا تعلمون اشارة
الى علم العقل برجوع القلب الى عالم الخلق ووقوفه مع العادة بعد الذها
في الجهة الحقايقية وانجذابه عن حكم العادة عن قريب **اعلم** ان يعقوب
لما طعم في وجدان يوسف بما ذكر من العلم من ملك الموت وجبرئيل قال لبيد

على سبيل اللطف **بابي اذهبوا الى مصر فختسوا** اطلبوا خبره وتقصوا
من الخس وهو العلم بالحاسة والتجسس بالجيم قريب منه وقيل هما واحد
وقيل بالحاء في الخير والجيم في الشر وقيل الخس الحاء الطلب لنفسه والجيم
الطلب لغيره ومنه الجاسوس **من يوسف** اي تخصصوا بحواسكم من يوسف
اذ الخس طلب الشيء بالحاسة قال الامام القشيري قدس سره امرهم بطلب
يوسف بجميع حواسهم يطلبونه بالبصر لعلهم يرونه وبالاذن لعلهم يسمعون
ذكره وبالشئ لعلهم يجدون ريحه فوهم انهم مثله في الارادة قال تعالى خبرا
عنه اني لاحد ريح يوسف **واخيه** وتخصصوا من اخيه بنيامين والخطا
على وجه اللطف لاينا في التولي عنهم لانه كان ملتجئا الى الله تعالى والحال
قد تنقلب وقال الامام ابو منصور رحمه الله قال اهل الثاويل استخبروا عنه واطلبوا
والا قربان يكون معناه اذهبوا من هذا الجانب الذي كنتم فانظروا اليه
والاخيه فانه ان حمل على الاستخبار في حق يوسف لا يستقيم في قوله واخيه
وهم يعلمون ان هو فعنا ايقاع حاسة البصر على الذي راوه وهو لو وقع
الرجاء له ان يوسف بمصر لكن لم يخبر بنبيه بذلك انه هناك لما علم انهم
يتكاسلون ويتشاقلون عن الذهاب اليه فقال ذلك تعريضا لا تصرحا
وقال الامام القشيري قدس سره قال يعقوب في حق يوسف اني ليجزئني
ان تذهبوا به وقال في حق سائر اولاده اذهبوا ليقيمون ما بينهم في المحل
عنده ثم ان يعقوب وصي بنيه بعدم الاياس من رحمة تعالى فقال
ولا تبأسوا من روح الله بفتح الراء وهو الاستراحة اي لا تقنطوا من
فرجه ونفيسه وقرئ بضم الراء اي من رحمته التي تجبي بها العباد **الله**
لا يئس من روح الله من تفرج الله من المكروبين **الا انعم الكافرون**
الذين لا يعرفون الله وصفاته وقدرته على ما يشاء فان العارف لا يقنط
من رحمته في شئ من الاشياء **قال** وهب لما قال يعقوب لبنه ذلك قالوا

كيف تكلفنا ان نخس من اهل القبور اما يوسف فقد اخبرنا
خبره اول يوم انه اكله الذئب ولا نخسه اليوم الا رمينا تحت التراب
واما ابناك اللذان ذهبنا معنا فقد اخبرنا ان احدهما سرق فارخن
بسرقته واما الآخر فقيم لطلب فكاهه قد اقسم بالله جمعه بميسه
والى على نفسه ان لا يبرح الارض حتى تاذن له او يفي لك بموثقك او يحكم
الله بما شاء وهو خير الحاكمين ونحن راجعون فختسوا عن اخواننا
ومنع صنون للملك وانا قد عهدناه بك رجيا وعلل الله قد احدث لربنا
وزاده لك رحمة قال يعقوب فبلغوه عنى السلام وقولوا له ان ابانا
يعقوب يقول لك بينا انت مهتم بمصيبة محزون عليه معنى بامر
تبي عليه وتدعوه اذ نجفته بابنه ما هذا منك بمشبه لاول فعلك فارحم
ترحم وقيل انهم قالوا له اكتب اليه بشئ فارحم فكتب بسم الله هذا كتاب
من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق بن ابراهيم خليل الله الى ملك مصر عبد الله
اما بعد فانا اهل بيت موكل بنا اسباب البلاء اما جدي ابراهيم فالف في النار
فصبر لامر الله واما عمي اسمعيل فابلى بالغربة في صغره فصبر لامر الله واما ابني
اسحق فابلى بالعري فصبر لامر الله واما انا فاضعفهم ركنا واقلهم جبلة و
اعظمهم مصيبة بكت على فراخ ولدي يوسف حتى ضعف بصري والذي
اخذه سارقا فليس بسارق ما ولدت سارقا فامتن على بره وخل سبيله
واحذر دعوة المظلوم والسلام ولما اخذوا هذا الكتاب توجهوا الى مصر
ولما انتهوا اليها دخلوا على يوسف كما حكى الله تعالى **فلما دخلوا عليه**
على يوسف بعد ما رجعوا الى مصر رجعة ثانية وهي مجيئهم مرة ثالثة
قالوا يا ايها العزيز والمتصرف في الملك **مستنا واهلنا الضراء**
ونساءنا واولادنا الضيق والخط **وجئنا** وقد جئنا **بضاعة من جنة**
ردية قليلة لا يؤخذ قاله ابن عباس وسعيد بن جبير رضي وقيل كانت

دراهم زيوفا وقيل كانت صوفاً وسمناً وقبل الصنوبر حبة الخضر وقيل
 الاقط وسويق المقل وقيل كانت خلق الغراب والحبال وقيل كانت الادم
 والنعال وقيل كانت من متاع الاعراب من الصوف والاقط **فاوف لنا**
الكيل فاتم لنا الكيل ولا تنظر الى نقصان بضاعتنا كما وعدتنا الا ترون
 اني اوف الكيل **وتصدق علينا** اسقط ما بين الجياد والرتبة من التفاوت
 وهب كان دراهمنا جياد تفضل منك وقيل تصدق علينا بزيادة اخينا
 اليها او بالمساحة او بالزيادة على ما يساويها قيل كيف طلب اخوة يوسف
 الصدقة وهي محرمة على الانبياء واجيب بانه اختلف في ان حرمة الصدقة
 نعم الانبياء او تخص نبينا فمن خصص الحرمة بنبينا لا يرد السؤال عليه
 ومن لم يخصها به فهو يفسر الصدقة بزيادة الاخ او بالمساحة وقبول الزجاء
 او بالزيادة على ما يساويها او بالتفضل مطلقاً ويمكن ان يجاب بان حرمة
 الصدقة على الانبياء بعد صيرورتهم انبياء واخوته لم يصيروا انبياء وقت
 طلب الصدقة **ان الله يجزي المتصدقين** احسن الجزاء لم يقولوا ان الله
 يجزيك لانهم لم يعلموا بحال الملك ودينه فخرزوا واطلقوا وقالوا ان الله
 يجزي المتصدقين وهم المؤمنون قال ابن عباس لو علموا انه مسلم لقالوا
 ان الله يجزيك بالصدقة يعني انه كان يلبس عليهم ولا يعرفون حاله ومذهبه
 قال الامام القشيري قدس سره لما طالعوا فقرهم نطقوا بفقرهم فقالوا
 وجئنا ببضاعة من جبة ولما شاهدوا قدر يوسف سألوا على قدره
 فقالوا فاوف لنا الكيل كانهم قالوا وجئنا ببضاعة لا تنفد الا بهذه
 الحضرة فاوف لنا كيلا يليق بفضلك لا بفقرنا وبكرمك لا بعدينا
 ثم تركوا هذا اللسان وقالوا وتصدق علينا نزلوا اوضع منزل كانهم
 قالوا ان لم نستوجب معاملة البيع والشراء فقد استوجبنا بذل العطاء
 وعلى الله المكافاة والجزاء وقال الامام ابو منصور عليه السلام قوله يا ايها العزيز

عزنا لانه كان امين الملك وهو اسم لامين ملك مصر اولاهم كانوا
 محتاجين اليه وكان هو غنيا عما في ايديهم **قال** وهب وخافوا ان يذكر
 في اول ملاقاتهم حديث اخبرهم مخافة ان يعيد لهم التقرع والتوبيخ وقالوا
 ان كان في نفسه لابينا رقة فقد اخبرناه انا مضرورون محزونون
 مجهودون وعرضنا له ان كان يريد ان يخلي سبيل الغلام وكان يوسف
 سأل اخاه بنيامين عن عدد ولد فقال هم ثلثة اسم الاكبر يوسف
 فقال له ولم سميت يوسف قال اردت ان لا يذهب ذكرك من قلبي كلما
 دعي تحرك لذلك قلبي قال وسميت الاخر ذيبا قال ولم سميت ذيبا قال
 اردت ان لا يذهب ذكرك من قلبي فقد زعم اخوتي ان الذئب اكلك
 قال وسميت الاخر دما قال ولم سميت دما قال اردت ان لا يذهب ذكرك
 من قلبي كلما دعي ذكرتك فبكى يوسف عند ذلك حتى كاد ينصدع قلبه
 من البكاء ثم رفع يديه ودعا ربهم ان يجمع اليه اياه وخالته واخوته فاستجاب
 الله له وقال لآخرته بعد ما قالوا يا ايها العزيز اني كيف تركتم يعقوب
 قالوا تركناه باكيا محزوناً كظيماً فقال يوسف على اي ابنيه حزنه
 وبكاؤه اشده على هذا السارق المرنهين بسرفته ام على الاول الذي
 اخبرنا الصاع خبره فقالوا اما الاول فقد يشن منه ونسيه وذهب
 عنه حزنه ولكننا بكأوه على هذا المحبوس عندك وقد ارسلنا فيه اليك
 رسالة لولا مخافتك ومخافة ان لا تصدقنا لبلغناك قوله قال فاخبروه
 فانكم آمنون ان صدقتموني فلما بلغوه رسالة ابيه لم يملك نفسه
 حزناً وبكى على صوته وفي بعض القصص ان يوسف اخرج اليهم كتابا
 وقال هذا كتاب بالعبودية فهل احد منكم يحسن قراءتها قالوا نعم
 فاخرج كتاب بيعة من مالك بن ذر ففطر واخيه فبرئوا وقالوا في انفسهم
 كتابا بلناه عند بيعة لمشتريه وهو من اهل مصر ولعله تداولته الابد

فوقع عند الملك فقالوا هذا كتاب كتبناه في بيع عبد لنا بعناه فقال
 اقرؤا فقرؤا باسم الله ابراهيم هذا ما اشترى مالك بن ذعر الخراجي من
 آل يعقوب غلاما يقال له يوسف بعشرين درهما ونقد لهم الثمن وضمنوا
 الذرك واشهدوا الله بذلك على انفسهم وكفى بالله شهيدا فقال لهم
 يوسف كنتم تقولون ان يوسف اخونا وقد اكله الذئب وقد كنتم في هذا
 انه غلام بعناه فقد ظهر لي انكم سرقتم احاكم وعققت اباكم واستحققت
 عقوبة شديدة وانا معاقبكم على ذلك ومنتم منكم لابيكم ودعي
 بالسيف فضا حوايا جمعهم يتضرعون ويبكون ويقولون له ان قتلنا
 لا محالة فلطم ثيابنا بدمائنا وابعثنا الى ابينا فلا حظ له من اولاده
 الا الثوب الماطح بالدم ورق لذلك يوسف واضطرب الناس وجاء
 جبرئيل وقال يا يوسف قد بلغ التخوف النهاية في حوج هؤلاء فحسبك
 وقد انقضت مدة المحنة فاظهر لهم نفسك ومن الحصص ان ابنا
 يعقوب وان كانوا عصاة لم ينف عنهم اسم النبوة حيث قال يا بني
 وكذا الله تعالى لا ينفي اسم العبودية من العصاة كما قال قل يا عبادي الذين
 اسرفوا على انفسهم **ومنها** انهم لما احتالوا ليوسف بان يلطخوا قميصه
 بدم عاملهم بمثل احتياهم بناء على ما الخوا عليه **ومنها** ان يعقوب
 امرهم بطلب يوسف بجميع حواسهم قياسا على نفسه فالحج رتبا
 لا يميز الا جانب ويقيس على نفسه **ومنها** ان المحنة اذا بلغت غايتها
 انتهت فلما بلغ فراق يعقوب الى الغاية انتهى كما قيل اذا تضايق امر
 فانتظر الفرج وكذلك الانسان في كبد فاذا بلغ الغاية وصل الراحة
ومنها انهم قالوا واما يوسف فانه ميت اكله الذئب ولم يقل يعقوب
 انكم كذبت بل قال لا تياسوا من روح الله لان الكريم يستحي الرد فكذا
 الله تعالى اكرم الاكرمين وارحم الراحمين يستحي من عبده اذا رفع

اليه يد يدان يرد هما صغرا **ومنها** ان اخوة يوسف نجوا من قهرهم بالتفرغ
 فكذا العاصي نجو بالتوبة والانا بة عن عذاب الآخرة **ومنها** ان البضاعة
 المرجاة صارت سبب دفع الضرورة والنجاة وكذا العمل اليسير يصير
 سببا للعتق والمغفرة **ومنها** ان ذنب اخوة يوسف كثير وعذرهم
 قليله فقبله يوسف وكذا الله تعالى يقبل التوبة عن عباده وان كان
 ذنوبهم كثيرة ولهذا قيل العذر وان قل ثمن الذنب وان جل الثواب
 من الذنب كن لا ذنب له **ومنها** ان اخوة يوسف مدحوا يوسف بقولهم
 يا ايها العزيز وذموا البضاعة بقولهم وجئنا ببضاعة مرجاة فقبلها
 يوسف فنحمد الله تعالى يقبل عمله وان كان قليله **ومنها** ان يعقوب
 امرهم ان يتحسوا يوسف واخاه وهم عدلوا عنه الى ايفاء الكيل اذ
 المتحس يتوصل الى مطلوبه بجميع الطرق وما ذكره سبب لركة
 يوسف فليسهل لهم به الوصول الى المقصود وقد حصل **ومنها** ان
 يوسف لم ينظر الى قلة البضاعة بل نظر الى الحاملين فكذا الله تعالى
 لا ينظر الى نفس العمل بل الى العامل **ومنها** ان اخوة يوسف امروا
 بقراءة الكتاب فكذا المرء يوم القيمة بقراءة كتابه حيث يقال
 اقر كتابك **ومنها** ان الكتاب يظهر اخبار المرء هذا كتابنا ينطق
 بالحق **ومنها** ان الرسول آمن ما لم يظهر كذبه **ومنها** ان يوسف خرفهم
 بالقتل جرا لما فعلوا في حقه حين القوة في غيبة الحب واذا اريد
 التفسير الانفسى يراى بقوله يا بني اذهبوا الرجوع الى البداية بعد
 النهاية كما سئل احدهم ما النهاية قال الرجوع الى البداية وذلك عند
 الفراغ عن السلوك بالكلية ووصول ثرد ذلك الفراغ الى العقل بقربه
 الى رتبته في التنزه والتدق في امر القوى باستنزاه الى مقام يطلب
 الحظوظ في صورة الجمعية البدنية وتدين معاشهم ومصلحهم وذلك



هو الروح اذ المؤمن يجد هذا الروح في الحيوة الثانية التي هي بالله فيحيى
ويتمتع بحضوره بجميع انواع النعيم ولذات جنات الافعال والصفات
والذات بالنفس والقلب والروح دون الكافر كما قال انه لا يباس من روح
الله الا القوم الكافرون وقوله مستنوا واهلنا الضراشارة الى عسرهم
وسوء حالهم وضيقهم في الوقوف مع الحقوق قوله وجئنا ببضاعة مزججة
اشارة الى ضعفهم في قواهم وقوله فاوف لنا الكيل استعطافهم اياهم
بطلب الحظوظ ولما بلغ امر يوسف مع اخوته هذا المنزل اى منزل الظهار
لهم نفسه بامر جبريل كما سبق **قال يوسف هل علمتم فبيع ما فعلتم يوسف**
واخيه فبئس منه واما قدر لفظ فبيع لانه لاشك انهم كانوا عالمين
بنفس ما فعلوه بيوسف واخيه وما فعلوه بيوسف ظهر لك ما تقدم
من الآيات واما ما فعلوه باخيه فافزاه عن يوسف واذ لا حتى كان
لا يستطيع ان يكلمهم الا بعجز وذلة وكان اخوه يشكى يوسف منهم ففعل
ما فعلوه به منه ولما رأى منهم تفرعاً لاخيه عند استخراج الصواع
من وعاءه حسباناً منهم ان اخاه كان سرق المتاع فاستقبلهم المكروه
من سببه فغنفوا عليه ولم يعلموا حقيقة الحال فبنوا المعاملة على
ظاهر ما بدا لهم من حاله **اذ انتم جاهلون** ففجه فلذلك اقدمتم عليه
او عاقبته او حقيقة الحال واما قال ذلك تذكير لهم ما سبق من فعلهم
بمكانه وتنصيحاً لهم حتى يجردوا الانباه والاهتمام وشفقة عليهم
لما رأى من عجزهم ومسكنتهم للمعاتبة ونثر بيا حيث حملهم على الاعتراض
بالذنب والاستغفار ولم يرد بذلك المعاتبة والتثريب واما جعلهم
لان فعلهم وافق فعل الجاهل اولاً لانهم كانوا شاكين لم يبلغوا الكمال
فمعنى قوله اذ انتم جاهلون شاكين غير فارقين الخير والشر ولهذا
قال اذ انتم ولم يقل وانتم جاهلون والمعنى اذ انتم جاهلون قدر يوسف

ومنزلة واخيه اذ لو علموا ذلك لما قالوا ليوسف واخوه احب الى
ابينا منا ونحن عصبة وقيل هو تلقين العذر وهو غاية الكرم والفضل
وعلى هذا الوجه قول الله تعالى الذين يعملون السوء بجهالة وقالوا
الكرم لا يعاتب ولو عاتب لا يستقصى وكذلك فعل يوسف لم يعاقب
في المرة الاولى والثانية وعاتبهم في الثالثة على خفاء ولم يستقص
وقيل الكرم ترك العتاب وترك الاستقصاء في العتاب وتلقين
العذر في العتاب والعفو بعد العتاب وقد فعل ذلك كله يوسف
في هذه المرة وبيانه في الآية وفي قوله هل علمتم ما فعلتم تصديق
لقوله تعالى واوحينا اليه لتنبئهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون
ومن المحصر ان يوسف كرم احسن لمن اساء ولهذا قال سيد الكونين
محمد صلى الله عليه وسلم الكرم بن الكرم بن الكرم بن يوسف بن يعقوب
ابن اسحق بن ابراهيم **ومنها** انه ذكر كلاماً متلطفاً حيث اقام العذر
مقام العتاب وارشدهم الى التوبة ودفع العقوبة والعذاب عنهم **ومنها**
انه ذكر الكلام على وجه يتضمن العتاب لان بيان عيب المرء له كرم
كما قال عمر الفاروق رضي الله عنه اهدى اليك عيوبك **ومنها** انه لم يطلع
الكلام على وجه العتاب لما قيل طول العتاب وحشة وترك العتاب
فرقة وقيل النصيحة في الملاء فضيحة **ومنها** ما قيل ان ما ذكره ليس بعقاب
بل شكر نعمة تغني الكلام انكم نصبتكم انفسكم لاذنوا واذاء اخي وقد
اوصلتمونا الى العزة حيث صرت عزيز مصر وصار لي معززاً عندي
ومنها ان الجمل عذر عند الكرم وتلقين العذر كرم زائد فان قيل
كان مقتضى الكرم ان لا يوقعهم واباه في الانتظار وان لا يجزع في اخذ
اخيه قلنا قد تقدم ان ما فعله يوسف بالوحى وان فيما فعله حكماً
لا تخصي **ومنها** انه حزنهم على التوبة وختمهم على الانابة اليه تعالى

ليذهب عنهم عذاب الآخرة فهذا كرم عظيم **ومنها** ان ذنبهم كان
 بكنعان وكان تجملهم بمصر فكذا العبد يذنب في الدنيا ويعاتب ويعاقب
 في الآخرة عصمنا الله تعالى من عقابه بحرمة نبيه **ومنها** انه لو علمهم ابتداء
 انه يوسف لم يواخفوا منه ولم ينالوا منا لهم فهذا كرم منه ايضا **ومنها** ان تقطع
 قدر الفرج والسرور لان وجود الشيء بعد اليأس ابلغ **ومنها** ان اجر الاب
 يزاد بصبره الجليل **ومنها** ان اباه لما احبته واخاه استحق المكافاة بصلها
 فهكذا حال المحبين الصادقين فينبغي لهم الصدق والوفاء في حب المولى
 والانس به لاغيره **حكي** عن سري السقطي قال صعدت يوما بجبل كرام
 فرأيت اناسا قاعدين فسلمت عليهم وسألتهم عن قعودهم فقالوا انه يخرج
 في كل سنة من هذا الكف شيخ فيدعو للمعلولين فيعافيهم الله تعالى ببركة دعائه
 فترقبته وقته وكان في الفهم اعنى والاصم والابكم وزمن فخرج الشيخ
 من ذلك الكف ودعا للمعلولين فعافاهم الله تعالى فعمت وتعلقت
 بذيله فقلت ايها الشيخ لي علة باطنة فقال خل عني يا سري فان
 الحبيب غيور فلا تانس بغيره تسقط من نظره فالحصة انه لا يدمن
 طر دسواه حتى ينال ما نواه فلما قال يوسف هذا الكلام وقد قال لهم
 ابوهم فحسبوا من يوسف واخيه نظرا اليه بالامعان فعرفوا **قالوا**
 اخوة يوسف **انتك لانت يوسف** استفهام تفريري ولذا حقق
 بان واللام قال الامام البغوي به قال ابن اسحق كان يوسف يتكلم من وراء
 ستر فلما قال يوسف هل علمتم ما فعلتم بي يوسف واخيه كشف عنهم
 الغطاء ورفع الحجاب فعرفوه فقالوا على التحقيق انتك لانت يوسف
 وقال الضحاک عن ابن عباس رضي الله عنهما قال هذا القول تبسم فراوا شياها
 كاللؤلؤ المنظوم فشيئ به يوسف فقالوا استفهاما انتك لانت يوسف
 وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اخوة يوسف لم يعرفوه حتى وضع التاج

وكانت له في قرنه علامة وكان يعقوب مثلها ولاسحق مثلها ولسارة
 مثلها شبه الشامة فعرفوه بها فقالوا انتك ليوسف **قال انا يوسف** صرح
 باسمه العلني ليفيد اكل تميز **وهذا** اخي بنيا مين من ابي وامني لا عبدي
 تظنونني قد اخذته عبدا وليس كذلك بل هو اخي وعزيزي وانما تعرض
 في الجواب لاختيه مع ان السؤال عنه فقط لكمال التعريف لذاته لان بنيها
 كان اخاه لاب وام اولرذ ظنهم انه اخذ عبدا كما سبق **قد من الله انعم**
عليها بالسلامة والكرامة واجتماعي باخي وانجاسنا من الشدائد
 وقيل اي بجميع ما فرقتهم وصلة ما قطعتم وقيل اي من الله على بانجاسنا
 من البئر والعصمة من الهمة والتخلص من السجن وتليك مصر **انه من شوق**
 يتوق الله بان يعمل الطاعات ويترك السيئات **ويصبر** على البليات
 او على مضض الطاعات وعلى ارتكاب الشهوات وقال ابن عباس من يتوق
 الزنا ويصبر على الغزوة وتقديره فهو محسن **فان الله لا يضيع اجر**
المحسنين ثوابهم وضع الظ موضع المضمم للتنبيه على ان المحسن من
 جمع بين التقوى والصبر ودل الاية على ان التقوى والصبر سببان دفعة وسفاه
 قال الامام القشيري قدس سره قالوا في خطابه قبل ان يعرفوه يا ايها العزيز
 فلما عرفوا قالوا انتك لانت يوسف لان الاجنبية اذا ارتفعت سقط
 تكلف المخاطبة وانشدوا فيه اذا صفت المودة بين قوم ودوام ولاؤهم
 سجع الشاء وقال بعضهم فيه اذا مال حبال الود تشد بيننا فلا بد ان
 يطوى بساط التكلف ومن الحصى انه لم يقل انتم اخوتي لان المسئ
 ليس كالمحسن في القدر **ومنها** ان يوسف صبر على البليات كما سمعته
 وصبر عن المعاصي فظهر اثره ولهذا شكر عليه **ومنها** ان التقوى مبنية
 الطاعات واساسها وسبب القرية والكرامة عند الله تعالى كما قال
 سبحانه ان اكرمكم عند الله اتقاكم **روي** ان عائشة رضي الله عنها مرضت

استأذن ابن عباس قبل موتها على عائشة وهي مغلوبة بالمرض فاخبر
فقلت اخشى ان يثنى علي وانما خشيته لانه يورث العجب فقيل ابن عم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن وجوه المسلمين قالت ايذنا لله
فدخل وقال كيف حالكم قالت بخير ان كنت من اهل التقوى وفيه اشارة
الى ان الشاء بالمواجهة مذموم كما ورد به الخبر والى ان السعادة والخير
بالنقوى جعلنا الله تعالى من اهل التقوى **ومنها** ان الله لا يضيع اجر
الحسين فان يوسف وصل الى سعادة الدارين باحسانه فمن اراد الفوز
والنجاة فليكن من الحسين **اعلم** ان يوسف لما قال انه من يتق ويصبر
فان الله لا يضيع اجر المحسنين واحال استحقااق الاجر على ما عمل من
التقوى والصبر انطقهم الله تعالى حتى اجابوه بلسان التوحيد
قالوا اخوة يوسف **نا الله لقد اترك الله علينا** اختاراك فضلك
علينا بحسن الصورة وكمال التيرة من الصبر والحلم والعقل فاعتدوا
اليه بقولهم **وان كنا الخاطئين** والحال ان شائنا انا كنا مذنبين
بما صنعنا في حقا والخاطي هو الذي ياتي بالخطية عمدا والخطي
من يات بها سهوا ولذا قيل لمن مجتهد في الاحكام ولا يصيب ان الخطي
لا خاطي وفي قولهم هذا سؤال الصفح والعفو عنهم **اعلم** ان اخوته لما
اعترفوا بذنوبهم وان يوسف لم يرتقوا وصبره من نفسه حيث نبتوا
عليه لم يرجفاهم منهم فنطق عن عين التوحيد واخبر عن شهوة التقدير
كما حكى الله تعالى **قال يوسف لا تشرب عليكم اليوم** قال ابن عباس
وسفيان لا تعير عليكم وقيل لا ملالة عليكم وقيل لا تقر بكم عليكم
وقيل لا تقر بكم اي لا اقر بكم بذنوبكم وقيل لا افساد عليكم وقيل
لا اعتد عليكم بما فعلتم وقيل غير ذلك وقوله اليوم ليس هذا العصر
عليه لكن اذا لم يوتجهم في اول الصدمة فابعد ذلك لولي ان يوتجهم

يعفو الله لكم هذا منه دعاء لهم بالمغفرة عفى بنفسه وطلب
لهم عفوره وهو كمال المروءة والديانة قال تعالى فمن عفا واصلى اي
عفى على نفسه واصلى سأل الله العفو عن ظالمه وقيل انه قطع منه
بان الله عفوهم بصدق توبتهم وهو ان كان حكما فهو عن وجه اليه
وهو ارحم الراحمين من غيره فانه يعفو الذنوب جميعا ويتفضل على
النائب ولان كل راحم يرحم برحمته قيل لما عرفوا يوسف تساوروه
وبكوا ثم قالوا يا يوسف لا تنظر الى ما فعلنا ولكن انظر الى ما فعل بك
ربك فقام وضهم الى صدره **ومن الحصص** ان من اعترف بالحق والعصا
يستحق العفو والغفران قال انس بن مالك رضي سالت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن التوبة فقال الندم توبة اي معظم اركانها
روى جابر رضي ان اعرابيا دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال اللهم اني استغفرك واتوب اليك وكبر وصلى فلما فرغ من صلوة
قال له علي رضي يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين
وتوبتك هذه تحتاج الى التوبة فقال يا امير المؤمنين وما التوبة قال
اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب الندامة والتضييع
الفرائض الاعداء ورة المظالم واذابة النفس في الطاعة كما برئتها في
المعصية واذقتها مرارة الطاعة كما اذقتها حلاوة المعصية والكماء
بدل كل ضحك ضحكته **ومنها** ان يوسف اظهر الكرم حيث عفى بنفسه
عنهم المؤاخذه في الدنيا لان الكرم اذا قدر عفو **ومنها** انه بعد ما
ازال عنهم شراب الدنيا طلب ان الله في الاخرة اظهر الكرم
قطعة خذ العفو وامر بهر كما امرت واعرض عن الجاهلين
وان في الكلام لكل الانام فمن تحسن من ذوى الجاهلين **ومنها**
ان الطعن في العاصي مذموم **ومنها** ان العباد اذا اقرؤا بذنوبهم

واستغفر والله يقول الله تعالى لا خوف عليكم روى ان ابليس لما طرد قال وعزتك اني لا افارق ابن آدم من الاغواء حتى يفارقه روحه فقال الله سبحانه له وعزتي وجلالي اني لا قبل للتوبة من العبد ما دام يتوب **ومنها** ان الله تعالى هو خالق الرحمة في الراحين فكيف لا يرحم هو وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى مائة رحمة انزل رحمة واحدة بين الجن والانس والطير والبهائم والهوام فيها يتغافلون وبها يتراحمون واخر تسعة وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيمة **ومنها** ان اخوة عصو الله ويوسف فاذا عفا يوسف عنهم كرمه ورحمته فكيف لا يعفو الله تعالى عنهم بل عن العصاة وهو ارحم الراحمين ومن كرم يوسف انهم لما عرفوه ارسلوا اليه وقالوا انتك تدعونا بالبكرة والعشي الى الطعام ونحن نستحي منك لما فرط مثافيتك فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الى بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا بيع بمشربين درهما ما بلغ وقد شرفت بكم وعظمت في عيونهم حيث علموا انكم اخوتي واتى من حفدة ابراهيم عليه السلام **ومنها** انه ينبغي للعاصي ان يستحي من الله تعالى ويغفر له المعصية ويتنفر منها قال بعض الصالحين لان ادخل النار وقد اطعت احب الى من ان اخل الجنة وقد عصيت **روى** ان شخصا قال لموسى لا موسى اشفع لي عند ربك فاني عصيت وتبت واجتهدت في العبادات سنين كثيرة ولا ادري قبل توبتي ام لا فلما حضر موسى المناجاة قال يارب هل قبلت توبة فلان التائب قال لا فقال يارب شفّعني فيه فقال له وعزتي وجلالي لو شفّع فيه اهل السموات والارض ما قبلت توبته لان حلاوة ذلك الذنب الذي تاب منه في قلبه **ومنها** ان العالم يقدم التوبة في الدنيا قبل ان يقدم الى قدام ممالك الملوك السلطان

الحقيقي **ومنها** انهم ما عرفوا عثرة يوسف وقت اذانهم به ثم اذا ظهر خافوا منه فالانسان الغافل لا يعرف اليوم مقام ربّه غدا قال لقمان لابنه يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة يا غافل تب قبل انقضاء العمر واياك ان تأمن مفاجاة الامر فقد حذرتك الحادثات نزولها ونادتك الا ان سمعت ذوقه تنوح وتبكي للرجفة ان مضوا ونفسك لا تبكي وانت على الاثر واذا اريد التفسير الانفسى يراد بقوله هل علمت ما فعلتم بيوسف انه اشارة الى تنزل القلب الى مقامهم في محل الصدر ليعرفوه فيتذكر واحالهم في البداية وما فعلوا به في زمان الجهل والقوى وقوله اشك لانت يوسف تعجب منهم عن حاله بتلك الهيئة التوراتية وبعدها عن حال بدايته وقوله وقد من الله علينا اشارة الى علمه ذلك وسبب كماله وقولهم تالله لقد آثرك الله علينا اشارة الى نهدي القوي عند الاستقامة الى كماله وقوله لا تشر عليكم اليوم لكونها مجبولة عن افعالها الطبيعية وقوله يغفر الله لكم اشارة الى براءتها من الذنب عند التوريبور الفضيلة والثامر بامر عند الكمال ولما اظهر يوسف نفسه لاختوته ورفع الوحشة بينهم وتبر ملاقة ابيه واهلهم فجمع الاخوة فسألهم ما فعل ابي بعدى قالوا ضعف بصره من البكاء والحزن حيث كان يضع قميصك الملطخ بالدم على وجهه ويبكي فدبر علاجه حيث قال **اذهبوا بقميصي هذا** اشارة الى القميص الذي كان عليه او القميص المتوارث الذي كان في التوريبور لما روى عن انس رضي عن النبي عليه السلام قال اما قوله اذهبوا بقميصي هذا فان نمرود الجبار لما القى ابراهيم في النار نزل اليه جبريل بقميص من الجنة وطفنسة من الجنة فالبسة القميص واقعد على الطنفسة وقعد معه يحدثه فكسى ابراهيم ذلك القميص

استحق وكسى اسحق يعقوب فجعله في قصة من فضة وعلقها في عنقه
فالقي في الحبس والقميص في عنقه فلما جاء جبرئيل اخرجها منها فالبسه
فكان معه الى ان قال اذهبوا بقميصي هذا وقيل هو الذي خر فيه زليخا
لتظهر براءته عند ابيه ولهذا لم يقل بهذا القميص او بقميصي بل نسبته
اليه ثم خضه بقوله هذا قميصه وهو عبد شهد ببراءته والقميص هو ملك
شهد بمجرته وقمصه الاول صار ابوه به صريحا وقمصه الاخر عاد ابوه به
بصيرا والله على كل شئ قدير **فالقوة** القميص **على وجه ابي يعقوب**
قال الامام القشيري قدس سره علم يوسف ان يعقوب لما يلحقه من فرط
السرور لا تطاوعه يده في اخذ القميص فقال القوة على وجه ابي قيل لم يقل
على عين ابي لانها نظرت الى غير يوسف واما وجهه فام بتوجهه الى الغير
فاستحق التشريف والوجه بمعنى العين ولم يصح بالعين لانها آلة العيش
فكانه يشير الى انه لا ينبغي ان تفتح **يا ت بصيرا** بعد بصيرا وقيل اي ياتي
بصيرا وهو حال اي ذابصر كما كان اول مرة وانما عرف ذلك بالوحى وكان
معجزة له وذلك اعلام لهم بالملك الباطن بعد الملك الظاهر ثم قال
واتوني انتم وابي على تغليب المخاطبين على الغائب **يا هلكم جميعين**
من النساء والاولاد والموالي وكانوا اثنين وسبعين انسانا او المعنى
واتوني بانيكم واهله اجمعين واتما دعاء يعقوب واخوته واهاليهم
الى نفسه ولم يات اياه الا خلا لا باجلا له بل ابقاء على حاله لانه علم
ان يعقوب لا يقوم بكفاية امور يوسف وتقصر ذات يده عنه فحلمهم
تخفيفا عليهم واحسانا اليهم قال وهب ثم كسا يوسف اخوته واجازهم
وحلمهم وبعث الى ابيه مجازرة وكسوة وماتى راحلة وجهازها وجهاز
اهلهم لنقلهم اليه ونخل سرحهم وحلمهم فخرج يهوذا مبشرا وقال انا اخرت
بالقميص الملمح بالدم فافرجه بهذا القميص فشرع الطريق مسرعا خافيا

راجلا متشكرا لله تعالى بالمشي والحفاء والرجلة ما بين مصر والشام
وبينها مسيرة ثمانية ايام ومع ههنا القميص وسبعة ارغفة تزودها
فلم ياكلها حتى ورد على ابيه فلما فصل من مصر استروح يعقوب ريح
القميص وذلك قوله تعالى **ولما فصلت العير خرجت من مصر قال بوم**
يعقوب لمن حضره من ولد ولد له ومن حوله من قومه **اني لاجد ريح يوسف**
قال الحسن وجدها من مسرة شهر وقال ابن عباس رضي عنهما في ليل اجعله
الله تعالى واجدا ريح ما خلط بقميصه معجزة له روى ان ريح الضبا
طلبت الاذن من ربها في ان تاتي يعقوب بريح يوسف قبل ان ياتيه البشر
بالقميص فاذن لها فاته بها ولذلك يستريح كل محزون بريح الضبا وهي
التي تاتي من المشرق وقيل ان وجود الريح مجاز عن وجود دلائل الوصال
لولا ان تفقدون تنسبون الى الفقد وهو نقصان عقل يحدث
من هرم اعلم ان يعقوب تفرس فيهم انهم يلوونه فقال ذلك وهو مختصر
وتقديره اني لاجد ريجا يشبه ريح يوسف واريد ان قول ريح يوسف
لولا كراهته ان تفقدون وهو كمن وجد شيئا يبعد في العرف وجوده فيقول
اني وجدت شيئا اريد ان اخبركم به لولا ان تكذبون وجواب لولا محذوف
تقديره لصدة قمتوني اولقتم ان يوسف قريب وقال الامام القشيري قدس سره
العجب انه كان عند اقبال المحنة ويوسف منه على اقل من مرحلة حيث
القوة لا يجدر رجة واستر عليه حاله وخبره ولما ادبرت ايام المحنة
وجد رجة وبينها مسيرة شهر او مسيرة ثمانين فرسخا وقيل ان يفرح يعقوب
بريح يوسف ووجد انها لا انفراده بمقاساة المحن على فقد يوسف واما مجد
ريح يوسف من وجد على فراغ يوسف ويقال لا يعرف ريح الاحباب الا
الاحباب **قالوا** اي الحاضرون **نا لله انك لفي ضللك القديم**
لفي خطاك القديم قاله ابن عباس رضي عنهما وهو يرجع الى قول بنيه في الايام

ان ابانا لفي ضلال مبين وقال مجاهد اي حبتك القديم وكذلك الاول
 وعلى هذا قول الله تعالى ووجدك ضالاً فهدى اي محباً فهداك الى سراطه
 وطر افعه وقال الحسن انك لذهبت عن الصواب في امره ترجو لقاءه وقد ما
 منذ دهر طويل وفي كتاب عصمة الانبياء ليس هذا من حفته قصد ايذائه وانما
 هو التسلية فتمه لكن لم يحسنوا نظم الكلام على ما يجب مقابلته به وقال
 الامام القشيري قدس سره ان البلاد اذا هجمت هجم بكرة واذا زال زال بتدريج حتى
 البلاد ببعقوب بكرة حيث قالوا اكله الذئب ولما زال البلاد وجد ربح
 يوسف اولاً ثم قميص يوسف ثم يوم الوصول راي سبعين حاجباً بين يدي
 يوسف قبل ان راي يوسف فلما ان جاء البشير بهوذا القية التي
 البشير القميص او التي بعقوب **على وجهه** وجهه بعقوب **فارتد**
بصير عاد بصير كما كان ولما كان سبب خزن بعقوب قميص كان فرجه
 ايضا بقميصه روى ان بعقوب سأل البشير عن يوسف فقال ملك مصر
 قال وما اضع بالملك على اي دين هو قال على الاسلام قال لان تمت النعمة
قال بعقوب للذين حضروه ممن كانوا ينفذونه ويقولون انك لفي ضلالك
 القديم **الم اقل لكم** ايها الحاضرون **اني اعلم من الله ما لا تعلمون**
 من حيوة يوسف وانزال الفرج والمراد به ما مر في قوله انما اشكوا بني
 وخرني الى الله واعلم من الله ما لا تعلمون وهو علمه بما يبطل الله به
 عباده الانبياء من المحن التي تنكشف عن حميد العاقبة واعلم من لطفه
 لعباده ورحمته وقيل اني اعلم كلام مستأنف والمقول لا يتأسون من
 روح الله او اني لا جد ربح يوسف ثم انهم اعتذروا اليه لما فعلوا به وطلبوا منه
 ان يستغفر لهم كما حكى الله تعالى **قالوا اخوة يوسف يا ابانا استغفر لنا**
ذنوبنا استغفر لنا الى يوسف ليعفو عنا وقيل استغفر الله لنا **انا**
كنا خاطئين اعترفوا بانهم كانوا مذنبين قصداً فالمعنى انا كنا مسيئين

اليك والي يوسف وعاصين الله بذلك **قال** لهم ابوهم **سوف استغفر**
لكم ربي قيل اخر ذلك الى ان ينظر ماذا يقضى الله في امرهم وماذا يقول
 يوسف والحق لم يكن ليعقوب خاصة فآخر الى ان يتوضأ ثم يستغفر
 لهم وقيل اخر ذلك الى ان يقوم للصلوة فيستغفر فيها او بعدها وقيل
 اخره الى وقت السحر وقيل الى ليلة الجمعة تخربا لوقت الاجابة وقيل
 كان يستغفر لهم في كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة قيل
 انما اخره الى وقت السحر لان الدعاء وقت مخصوصا وهو وقت السحر
 وقد كان ذلك وقت دعاء موسى عند حضوره في طور سيناء وان الدعاء
 فيه لا يرد كما دل عليه الخبر الصحيح وان يعقوب عم وجد ربح يوسف
 عند السحر وجاء البشير بالقميص عنده فاستبرك بذلك الوقت وقيل اخره
 الى ان يستحل لهم من يوسف او يعلم انه عفا عنهم فان عفو المظلوم شرط
 المغفرة ويؤيده ما روى انه استقبل القبلة قائماً يدعو وقام يوسف خلفه
 يؤمن وقاموا خلفه اذلة خاشعين حتى نزل جبرئيل وقال ان الله قد
 اجاب دعوتك في ولدك وعقد موافقتك بعدك على النبوة وهو ان صح
 فدليل على نبوتهم وان ما صدر عنهم كان قبل استنبائهم قيل ان اولاد
 يعقوب قالوا في البداية يا ابانا مالك لا تأمنا وفي النهاية قالوا يا ابانا
 استغفر لنا فاعترفوا بذنوبهم وافضحوا بها بعد ثمانين سنة كذلك
 المذنبون يوم القيمة **انه هو الغفور الرحيم** المبالغ في المغفرة والرحمة
 قيل قام الى الصلوة وقت السحر فلما فرغ رفع يديه فقال اللهم اغفر لي
 جرعتي على يوسف وقله صبري عنه واغفر لاولادي ما فعلوا في حق
 يوسف فاوحى الله تعالى اليه قد غفرت لك ولهم اجمعين **والمن**
 ان من عادة الله جعل سبب الهم سبب الفرج حيث كان سبب بلاء
 يوسف الرؤيا وصار سبب نجاته الرؤيا وعبارته وكان سبب ضعف

بصري يعقوب القيص وصار سبب ان الله وفرحه القيص ايضا كان
 هم موسى كان من البحر اذ به التقطه ال فرعون وكذا صار نجاة منه
ومنها ان العين الة مشاهدة الجمال فالاهم للعاشق فتحها ليري بها
 جمال المعشوق واذا اراد الله تعالى بعبد ان يرى جماله فتح عينه بسترنا الله
 تعالى **ومنها** ان النعم الظاهرة اتمان درك بالعين ولهذا تدبر فتحها **ومنها**
 ان الدولة والنعم تطيبان بالاقرباء ولهذا طالب يوسف ايتان لاهل
 قال الله تعالى والذين امنوا واتبعتم ذرياتهم بايمان الحقنا بهم ذرياتهم
ومنها ان يوسف امر لهم ولايه واهلهم بالهدايا والذوات لتكون لهم
 وسائل الى وصوله فكذا الله تعالى يعطي عباده المال والقدرة ليجعلوها
 هدايا له ووسائل الى وصوله **ومنها** ان الملك يكتب المعاصي ويشرح قائله
 ابشر وبالجنة التي كنتم توعدون **ومنها** ان وجدان الريح من مكان
 بعيد بحجرة **ومنها** ان ريح الصبا سبب الفرج والنصرة قال صلى الله عليه وسلم
 نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور **ومنها** ان الريح بورث الانبياء
 قال صلى الله عليه وسلم ان لركبكم في ايام دهركم نفحات الا فتعرضوا
 لها وقال بعض الزهاد فضل خدا ناكاه آيد ولي بر قول اكاه آيد
ومنها ان فراسة المؤمن حق قال صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن
 فانه ينظر بنور الله **ومنها** ان الدين الحق اولى من الملك **ومنها** ان الانبياء
 يعلمون من الله ما لا يعلم الامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لو تعلمون ما اعلم لبيكنم كثيرا واضحكتم قليلا **ومنها** ان يعقوب قال
 ولاننا سوا من روح الله فوصل الى المقصود فالطالب ما دام لا يقطع حارة
 يصل الى مطلوبه كما روى من بعض الكتب السماوية كلام مضمونه بالعربية
 انا المطلوب فاطلبني تجدني وروى من طلب وجد **ومنها** ان يعقوب
 وجد ريح يوسف والذين حضروا لم يجدوه واعجب منه ان يهودا

كان مجله وهو في رحله كان لا يجد ريحه وكذا المؤمن يجد ريح الجنة
 من مسيرة خمسمائة سنة والكافر لا يجد **ومنها** اليلاء اذا هجم هجم بمرق
 واذا زال زال بتدريج روى ان تحت العرش رجا يقال له ريح الاخر
 ومجر يقال له بحر الغم فامر الله تعالى الريح حتى امطرت من بحر الغم على طينة
 آدم اربعين سنة وبقي فيه كذلك ثم انجلى عنه مقدار ساعة فلذا
 كثر الاخران في الدنيا على بني آدم وانما دار السرور والراحة دار
 القربى بسترنا الله تعالى بفضله وكرمه **ومنها** ان المقر بذنبه ثابت
 وان الله يغفر له **ومنها** ان من حق المعروف بذنبه ان لا يفتح عنه
 ويسئل له المغفرة **ومنها** انه كان ليعقوب احوال ثلثة وجدان الريح
 وسماع البشارة ثم رؤية جمال يوسف فالعبد اذا وجد ريح الله
 يسمع البشارة بان يقال ابشر وبالجنة التي كنتم توعدون ثم يرى
 الله تعالى كما قال سبحانه وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة **ومنها**
 ان يعقوب وجد الريح وجد في طلب وجهه فرأى في النهاية **ومنها**
 ان عقوق الوالد عصيان فلا بد من الاستغفار **ومنها** ان يعقوب
 لم يستغفر لهم حالا ولم يقنطهم حتى يكونوا بين الخوف والرجاء فالله
 يرسل البشارة في اخر العمر لا في اوله حتى يكون العباد بين الخوف
 والرجاء **ومنها** ان العاصي لا ينبغي له ان يقنط من رحمة الله وان كثرت
 ذنوبه لانهم ندوا واقرؤا واستغفروا واتوا بشفع ومن كانت له
 هذه الاربعة فهو ثابت على الحقيقة **ومنها** ان البكاء في مدة العمر
 لا بأس به اذا كان آخر الفرج **ومنها** ان العفو بلا رضاء الخصم بعيد
ومنها ان يوسف قال لا تثريب عليكم اليوم ويعقوب قال سوف
 استغفر لان الشاب يستعجل والشيوخ يؤخر **ومنها** ان نسنة الله
 خير من نقد الدنيا **ومنها** ان الامر قد يرى في اوله سهلا ثم يظهر صعوبته

ومنها ان الله تعالى يحب ائمة المذنبين والحق المحبين على ما ورد
 به الخبر واذا اريد التفسير الانفسى يراد بالقميص الذي كان عليه
 هو الهيئة النورانية التي انصف بها القلب عند الوصول الى الحق
 في عين الجمع والاتصال بصفات الله تعالى والقميص المارئي الذي كان
 في تعويذه حين القي في البئر اشارة الى نور الغلظة الاصلية والاول
 اولى بتبصير عين العقل فان العقل لما لم يتخل بصيرته بنور الهداية
 الحفانية عني عن درك الصفات الالهية ومعنى قوله واتوني يا هلكم
 اجمعين ارجعوا الى عن اخركم في مقام الاعتدال ومراعاة التوسط
 في الافعال فان القلب يتوسط بين جهتي العلو والسفل وانضموا
 الى وانتم وابامري واقربوا مني ولا تبعدوا عن مقامي في طلب اللذات
 البدنية بمقتضى طباعكم وريحه الذي وجد من بعيد هو وصول
 اثر رجوع القلب الى القوى الحيوانية بمجهاز الحفظ على حكم العدة
 وقانون العقل والشرع وضلاله القديم هو تشقهق القلب اولا
 وذهوله عن جهتهم وقوله الم اقل لكم اشارة الى سابق علمه
 برجوع القلب الى مقام العقل واستغفاره لهم تقرير اياهم على
 حكم الفضائل العقلية بالاستقامة بعد صفاتهم وزكائهم
 وقبلهم للهيئات النورانية بعد خلع الالبسة الظلمانية ^{بشر}
 لكافة الطالبين انه هو الغفور الرحيم قال كعب وذهب قلما القي
 يهوذا القميص على وجه ابيه عاد بصيرا للحال فقال يهوذا البشرا
 يا ابتاه ان الملك العزيز الذي ملك مصر واهلها هو ابنك يوسف
 وقد بعث اليك جهازا وماقي راحلة وسالك ان تخرج ومن معك اليه
 فنهيا يعقوب للخروج وخرج معه اثنان وسبعون من ذكور وانثى
 فلما قربوا من مصر واخبر بذلك يوسف تلقاه ومعه ثلثمائة الف

فارس كل واحد منهم معه خنثى من فضة وراوية من ذهب لا فرس مركبة
 والفرسان غلمانة فترتت الصلح مملوءة من الفرسان مزينة بالالوان
 نظروا اليهم متعجبين فقال له جبرئيل انظر الى هؤلاء فان الملائكة قد حضرت
 بحالك كما كانوا باكين محزونين مدة لا حلال ثم نظر يعقوب الى الفرسان
 فقال ايهم ولدي يوسف فقال جبرئيل هو ذلك الذي فوق راسه ظلة
 فلم يبال ان اوقع نفسه من البعير فقال جبرئيل يا يوسف ان ابالك
 يعقوب قد نزل لك فانزل له فنزل عن فرسه وجعل كل واحد منهما يحدو
 الى الآخر قيل ان يعقوب يمشي وهو يتكلم على يهوذا فقال يا يهوذا هذا فرعون
 مصر قال لا هذا ولدك يوسف حتى التقيا فاعتنقا وبكيا سرورا واج
 الفرسان بعضهم في بعض وصهلت الخيول وسجنت الملائكة وضرب
 بالطبول والبوقات فصار كانه يوم القيمة فامتا دني كل واحد منهما قال
 يعقوب السلام عليكم يا مذهب الاحزان ثم ادخلهم يوسف في الصخر
 خيمة او منزلا هناك فالتق الله سبحانه يحكي ملاقاته وما جرى بينهم حيث قال
 عز وجل **فلما دخلوا** باهلهم **على يوسف** في الصلح وكان اليوم يوم
 عاشوراء ويجوز ان يكون قد خرج في قبة من قباب الملوك التي تحمل
 على البغال **اوى اليه ابويه** ضم اليه اباه وخالته واعتنقا ثم انزلها
 منزلة الام تنزل العم منزلة الاب ولان يعقوب تزوجها بعد امه
 لان امه راحيل كانت قد ماتت في نفاس اخيه بنيامين وتزوج ابوه
 خالته ليا والراية المرتبة تدعى اما روى ان يوسف قال لابي بكيت
 حتى ذهب بصرى اما علمت ان القيمة تجتمعنا قال خشيت ان يسلب
 دينك فيحال بيني وبينك ففك بحق لك يا ابتاه ثم امرهم بدخول البلد
 كما قال الله تعالى **وقال** يوسف لابي واهله **ادخلوا مصر** الدخول
 الاول كان خارج البلد حين استقبلهم كما عرفت **ان شاء الله**

آمين العظم وسائر الكاره قيل الاستثناء اي المشية كيف يدخل تحت
 الامر واجيب المشية متعلقة بالدخول المكيف بالامن قال الامام النسخي مع
 والاستثناء داخل في الامن لاني الدخول لانه امر بالدخول ووعد الامن والاستثناء
 يدخل في الوعد لاني الامر وكذا كانت مواعيد الانبياء عليهم السلام قال الله
 لبني اسرائيل صلى الله عليه وسلم ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله
 وانما وعد لهم الامن لانه كان بلدا فيه كفار ومكبرهم الذي قام يوسف مقام
 نفسه كان كافرا ايضا فوعد لهم الامن مقلقا بالمشية رجاء لذلك من فضل
 الله تعالى وكان دخولهم عليه مصر اربع مرات الاولى فدخلوا عليه فغمرهم
 والثاني ولما دخلوا على يوسف اوى اليه اخاه والثالث فلما دخلوا عليه
 قالوا يا ايها العزيز والرابع ولما دخلوا على يوسف اوى اليه ابويه وقال
 لابويه ولين معهما ادخلوا قيل لما دخلوا مصر كانوا اثنين وسبعين انثى
 وكثرا فيه وكانوا لما خرجوا منه هاربين من فرعون ستمائة الف وخمسمائة
 وبضعه وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمي قالوا او كانت الذرية والهرمي
 الف الف ومائتي الف وما يؤيد ما روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال يا جبرئيل اتي بشيء رايت من عجائب الدنيا قال قافلة دخلت بالنيهار
 وقافلة خرجت بالليل اما قافلة النهار ففلاة يعقوب واما قافلة الليل
 فقافلة موسى فان الاولى قليلون طالبون يوسف والثانية كثيرون هاربون
 من فرعون قال الامام القشيري قدس سره اشترك القوم في الدخول ولكن
 تباينوا في الايواء فانفرد الابوان به لبعدهما من الجفاء كذا غدا اذا وصلوا
 الى الغفران يشتركون فيه وفي دخول الجنة ولكنهم تباينوا في بساط
 القربة فيختص به اهل الصفاء دون من اتصف اليوم بالانواء فلما عاد يوسف
 الى مصر ودخل داره جلس على سريره وجمع الناس واخوته حوله ورفع ابويه
 على العرش ورفع والد يعقوب وخالته راخيل على سرير الملك الذي

كان قاعدا عليه فقعد احدهما عن يمينه والاخر عن شماله قيل لم يقبل
 واجلس ابويه اعلاما لنا انه اجلسهما فوق امته **وخر** ابواه واخوته
 والرفع مؤخر عن الخور لكنه قدم لفظا للاهتمام بالتعظيم له ليوسف
سجد تخية ونكر ما له حال مقدرة لان السجود يكون بعد الخور قال
 وهب اختوا كما يفعل الاعاجم ولم يضعوا جباههم وانما يوضع الجباه
 بالسجود لله تعالى وهذا كان تخية منهم له وكذلك فعلت الملائكة
 حين امروا بالسجود لادم ولم يزل تخية الناس السجود حتى جاء الله بالاسلام
 فذهب بالسجود وجاء بالمصافحة واكثرهم على انه وضع الوجه على الارض
 وهو المتعارف المتفاهم من اطلاقه وقال ابن عباس رضي الله عنهما شكرا
 له على ما انعم عليه بالاجتماع والظاهر لما شهر انه كان ليوسف لان الرؤيا
 كانت على ذلك قال رايتهم لي ساجدين وكان ذلك تخية للمملوك الى ان
 نبتخ في زمن نبينا صلى الله عليه وسلم وفي الآية دليل على انه لا يباسك
 السرير والجلوس عليه اذا لم يكن للتعظيم والمباهاة وانما كان للانتفاع
 والارتفاق ولا مسالك الناس على حدود الآداب اذا نظر والمليه بعين المكافاة
 والمنزلة والجاه فيسهل على الوجية تنفيذ اسباب المعاملة ومن الخصص
 ان يعقوب لما وجد ربح يوسف لم يسكن حتى اذا وصل البشير نفيا وصل
 اليه فلطالبا الحن ان لا يقعد من الطلب **روي** عن ذي النون انه قال رايت
 شيا با عند الكعبة يكسر الركوع والسجود فدنوت منه وقلت انك تكسر الركوع
 والسجود قال نظر الاذن من رتي في الانصراف قال فرأيت رقعة قد سقطت
 عليه مكتوب فيها بسم الله الرحمن الرحيم من العزيز الغفور الى عبد الله الصا
 انصرف مغفورا لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر **ومنها** ان يعقوب
 تخير في كثرة الناس في الصلح مع كون الوقت وقت السرور فكيف يكون
 حال الناس في كثرة الخلاف يوم القيمة مع الشدة والدهشة **قال** مقاتل بن

سليمان الخلق يوم القيمة مائة سنة في العرق بلجون ومائة سنة في الظلمة
مختبرون ومائة سنة بموج بعضهم في بعض عند ربهم يختصمون وهكذا
ويقال ان يوم القيمة مقداره خمسين الف سنة وانه يمضي على المؤمن المخلص كما
يمضي عليه ساعة واحدة فعليك ايها العاقل ان تصبر على شدة الدنيا في
طاعة الله تعالى ليسهل عليك شدة يوم القيمة **ومنها** ان يعقوب سلم
على يوسف فقال السلام عليك يا مذهب الاخران ونحن نرجو ان نقول
الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن **ومنها** ان ابوبكر كان غرس بين بفرقة فاوى
اليه اباها وادخلها داره ورفعها على عرشه فكذلك الله تعالى يعين اليتام
والغرباء لانه اكرم الاكرمين وارحم الراحمين ثم يدخلهم جنة النعيم **ومنها**
ان يوسف قال ادخلوا مصر ان شاء الله آمين فكذلك الله تعالى يقول لاهل
الجنة ادخلوها بسلام آمين سنل زاهد هل لك رغبة في حال واحد
قال انارغب فيمن مات على الايمان وحصل له الامان ودخل الجنان وصل
الى الغفران **ومنها** ان الاب ينبغي ان يبكي على فراق ابنه في القيمة بان لا يدخل
الجنة **ومنها** ان الاستقبال مستحب واكرام الضيف مسنون وصاحبه
ما جرد قال ابو الحسن المدائني خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر
حجاجا ففاتهم انقالهم فجاوعوا وعطشوا ومرر بعجوز في خباها فقالوا
هل من شراب فقالت نعم فانا خوالها وليس لها الا شربة فقالت
احلبوها وامتدقوا لبنها ففعلوا ذلك ثم قالوا لها هل من طعام قالت
لا الا هذه الشاة فليذبحها احدكم حتى اهتي لكم ما تأكلون فقام اليها
احدهم ذبحها وكسطنها ثم هنيات لهم طعاما فاكلوه فلما ارتحلوا قالوا
لها نحن نفر من قريش نريد هذا الوجه فاذا رجعنا سالمين فالتى بنا فاننا
صانعون بك خيرا ثم ارتحلوا واقبل زوجها فاخبرته بخبر القوم والشاة
فغضب الرجل ثم بعد مدة الجأ بها الحاجة الى دخول المدينة فمرت العجوز

في سكك المدينة فاذا الحسن بن علي بن جالس على باب داره ففر العجوز
وهي له منكبة فبعث الحسن غلامه ودعا العجوز فقال لها يا امة الله اعرني
قالت لا قال انا ضيفك يوم كذا وكذا قالت العجوز يا بني وانتي انت فامر
الحسن فاشترى لها من شاة الصدقة الف شاة وامر لها معها الف
دينار فالحصة ان اكرام الضيف لم يكن ضايعا في الدنيا فكيف في الآخرة
ومنها ان الله تعالى اذا اراد عصمة عبده يعصمه في اي موضع كان ولو كان
ذلك الموضع دار الكفار **حكي** ان عالما من المسلمين قد اسرى بيدي الكفار فخرج
في كل اسبوع الى مجلس العلم في دينهم فقال العالم منذ زمان انا فيكم اسير
وكنت احب استماع القرآن والعلم في الاسلام ان مكنتني اسمع معكم
فجملوه وكان مغلول الى مجامعهم فصعد الراهب على كرسيه وجلس
فخصر ولم يكنه الكلام فقال الراهب يا معشر النصارى ان فيكم اليوم
عالما من علماء الاسلام فمنعت الكلام لاجله فقالوا ليس فيها احد
غير هذا الاسير فقال قدموه فقال له الراهب بحق معبودك لا تخفي
نفسك انتك عالم ام لا فقال انا عالم فتعجبوا من كرامته فقال الراهب
اسئلك عن امرين ان يجيبني فلك الخلاص والا ليس لك المناس فقال سل
قال السؤال الاول قرأت في الانجيل ان في الجنة شجرة يقال لها شجرة طوبى
ما من دار فيها الا وفيه غصن من اغصانها فاما ثمارها في الدنيا السؤال
الثاني قرأت في الانجيل ان ثمار الجنة ونعيمها لا تنقضي بالاتفاق بل زادت
فاما ثمارها في الدنيا فاجاب عن السؤال الاول بالشمس وعن الثاني بالعلم
فاستحسنه فرفعوا اغلاله فقال العالم انا اسئلك مسئلة فقال سل
قال كيف قرأت في الانجيل اي شئ مكتوب على باب الجنة فسكت الراهب
فقال النصارى اجبه والا فقتل انفسنا او نقتلك فقال الراهب لا تقتلوا
انفسكم ولا تقتلوني فاني لست بعاجز عن جواب اترضون بالاسلام

قالوا رضينا فاجبه فقال حلوا زناكم فخلوا فقال مكتوب على باب الجنة
لا اله الا الله محمد رسول الله **ومنها** انه لا باس باسالك السرير والجلوس عليه
اذا لم يكن للتعظم والمباهاة بل لمصلحة مثل الهيبة في عيون الناظرين
اذا كان من اولى الامر والا فلا ينبغي للعاقل ان يفعل به **ومنها** ان تعظيم الابوين
من الامور المهمة روي ان رجلا من بني سلة جاء النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان ابوي قد ماتا فهل بقي من برهما على شيء قال صلى الله عليه وسلم
نعم الاستغفار لهما وانفاذ عهدهما واكرام صديقتهما وصلته الرحم التي
لا توصل الا بهما **ومنها** ان القوم وان اشترى كوافه خول دار يوسف لكنهم
تباينوا في الايواء فانفرد الابوان بالجلوس معه على السرير كذلك غدا
اذا وصلوا الى الغفران يشتركون فيه والدخول في الجنة ولكنهم يتباينون
في القرية فيختص به اهل الصفاء والوفاء لان مراتب الناس في دار الآخرة
بحسب احوالهم في الدنيا **روي** عن جعفر الخزازي يقول راي بعض الصالحين
في منامه انه ادخل الجنة فرأى رجلا على مائدة وملك بطعمه وملك
يسقيه واخر يقول كل با من لم ياكل من اجله والاخر يقول اشرب با من
لم يشرب من اجله ورأيت رجلا شاخصا ببصره نحو العرش قد اشتغل
عن حرورها وولدها وقصورها واشجارها وثمارها وهو لا يترك قط
فسالت رضوان من الذي يطعمه ملك ويسقيه ملك فقال ذاك بشر
الحا في مات جايعا وعطشان فوكل الله به ملكين بطعامه ويسقيه
قلت من الذي شخص بصره نحو العرش قال معروف الكرخي مات مشتاقا
الى الله تعالى فاباحه الله النظر اليه فقد اشتغل به ممن سواه **ومنها**
ان السجدة سبب التقرب والامان ورد به الخبر **ومنها** ان من شرف
هذه الامة ان لا يجوز لهم السجدة الا لله تعالى كما قال سبحانه لا تسجد
لشئ من الاثني والقر والسجد والله **ومنها** ان اظها رنعم الله تعالى واراؤه

مستحب والمذموم الاغترار بها والغفلة عن شكرها قال تعالى واما
بنعمة ربك فحدث وقال عز وجل لنن شكرتم لا زيدنكم ولن نكفرتم
ان عذابي لشديد واذا اريد التفسير لا انفسى يراد بدخولهم على يوسف
وصولهم الى مقام الصدر رجال الاستقامة وبدخول مصر كون الكل
في حضرة الجمعية الالهية الواحدة مع نفاصيل مراتبهم في عين جمع
الوحدة ورفع ابويه على العرش عبارة عن ارتفاع مرتبة العقل والنفس
عن مراتب سائر القوى وزيادة قربهما اليه وقوة سلطنتهما عليه
وخرورهم له سجدا عبارة عن انقياد الكل وطاعتهم له بالامر الواحد
بله فعل وحرية بانفسهم بحيث لا يتحرك منها شعرا الا بامر الله تعالى
اعلم ان ابن عباس رضي قال لما رأى يوسف سجود ابويه واخوته له هاله
ذلك واقشعر جلده منه واراد تذكير سببه لعدم رضا يوسف
في قلبه كما حكى الله تعالى **وقال يوسف يا ابي السجود لي**
تاويل رؤياي عبارة رؤياي وتفسيرها وقيل تحقيق رؤياي وقيل
تصديق رؤياي التي قصصتها عليك **من قبل** رأيها ايام الضبا
قد جعلها اي الرؤيا **رقي حقا** صدقا بان اسجدكم لي في اليقظة كما
ارانيه في المنام روي عن ابن عباس رضي انه قال كان بين رؤيا يوسف
وبين تأويلها اربعين سنة قيل واليه ينتهي الرؤيا وقال السدي كان
بينهما سبع وثلاثون سنة ويقال حين رأى كان يوسف ابن سبعين
فظهر تأويلها وهو ابن اربعين سنة **وقد احسن في** التي وحروف
الادوات تتناوب وقيل هو على حقيقته اي احسن الى اهل الزمان
حيث ملكني ونفع الناس بحسن تدبيره **اذا خربت من السجين**
فقال يعقوب او كنت في السجين قال لا اشكو السجين ولكن اشكر
الخلاص من السجين ولم يذكر الاخراج من الحب لئلا يكون ثريبا

عليهم ومن تمام الصفح والعفوان لا يذكر ما تقدم من الذنب وقيل
لم يذكر الخلاص من البئر لان مدة تلك كانت قصيرة ومدة هذه كانت
طويلة وكان السجين من اهل مصر فلم يبال بذكر فعلهم وقيل كان ابقا
اياهم في البئر لحسد منهم فلم يخف ان يكون عفو له والسجين كان بعد
قوله رب السجين احب الي تخاف ان يكون معاتبه له او معاقبة فعذ
الخلاص منه غنيمته وقيل اخرج من الحب عبدا ومن السجين مكابم **وجاءكم**
معافين سالمين **من البدو** من البادية التي يبد فيها من كان خلا
واتما قال وجاءكم من البدو لانهم كانوا باد من بارض كنعان وهي
بادية بلاد فلسطين وقيل قال ذلك لانهم كانوا اهل موطن **من بعد**
ان نزع الشيطان بني وبين اخوتي قال ابن عباس رضي الله عنهما
في قلوب اخوتي وقال مقاتل بن حبان اعزى الشيطان وقيل هج
وقيل عكرمة افسد وهو حقيقته لغة اضاف الى الشيطان تمهيدا
لعذراخوته واصل الفساد يكون من وسوسته ثم يقبله الانسان
فيقع فيه او يمتنع عنه بالاجتهاد والاستعاذة بالله فيسلم منه
ان ربي لطيف لما يشاء تعاليل لقوله وقد احسن بي اي احسن
الله بي بهذه النعم لانه يوصل الى الشيء في سهولة وحسن موقع
وقيل عالم بدقايق الامور وحقايقها وسترها وعلنها وقيل المعنى
انه تعالى يفعل ذلك ومثله للاستحقاق العباد ذلك او يميل
الى احدهم دون الاخر بل المشية بمقتضى الحكمة والعلم **انه** اي
الرب تعالى **هو المعلم** بنا ويا حوالنا من وجوه المصالح والتدابير
وقيل اي المعلم بسل اشر عباد **الحكيم** فيما اجري بيننا اي الذي
يضع كل شيء مواضعه ويفعله لوقته على وجه يليق به وقيل اي المعلم
بما فعلوا به الحكيم بما فعل هو بنا وفي بعض التفاسير المقبولة

ان الله لما جمع بين يوسف وابويه واخوته اخذ بيد ابويه وجعل يرض
عليه الخزان ففرض عليه خزانة الذهب والفضة والحلي والحلل
والاسلحة حتى ادخله خزانة القراطيس فرأى يعقوب فيها شيئا
كثيرا فقال يا بني ما اعطاك لابيائك كان عندك كل هذا من القراطيس
وكنت مني على ثمانى مراحل اربعين سنة فما الذي منعك من مكاتبتي
قال امرني بذلك جبرئيل قال افلا تساله قال يا ابي انت اشد
انسياطا اليه مني فجا جبرئيل فساله يعقوب وانت نهيت ابني
عن مكاتبتي قال نعم قال ولم قال لان الله تعالى امرني بذلك قال
افلا تساله قال نعم فضى وسأل الله تعالى فقال قل ليعبدى يعقوب
انسيت يوم قلت اني ليخبرني ان تذهبوا به واخاف ان ياكله
الذنب فنهته فحقتني يا يعقوب ذكره الامام الشافعي به وقال الفقيه
ابو الليث 4 مدح الله تعالى يوسف في هذه السورة في ثمان مواضع
احدها ان اخوته لما فعلوا به ما فعلوا صرف العداوة من اخوته الى
الشيطان حيث قال من بعد ان نزع الشيطان الآية والثاني حين
راودته المرأة قال انه ربي احسن مثواي فعرف خدمته سيدا ولم يترك
حرمة والثالث انه قال رب السجين احب الي مما يدعونني اليه فاختار
السجين على ارتكاب الحرام والرابع انه قال وما ابرئ نفسي ان النفس
لامارة بالسوء بعد ما ظهر ان الذنب من غيره والخامس انه لما اعتذر
اليه اخوته قال لهم لا تثريب عليكم اليوم والسادس انه بعث القميص على
يدي اخوته لما ادخلوا على ابيهم الخزن في الابتداء اراد ان يدخلوا عليه
الستر ورفقا اذ هبوا بقميصي هذا والسابع انه لما لقي اياه لم يذكر عنده
ما لقي من الشدة وانما ذكر عنده المحاسن قال يا ابيت هذا تاويل روياي
من قبل قد جعلها ربي حقا وقد احسن به اذا خرجني من السجن الآية

والثامن انه لما تم امره تمت الموت وترك الدنيا ومن المحصل ان العاقل
اذا رأى تعظيم الناس اياه يشكر الله لانه دليل كثيرة النعم كما قيل
من كثر نعم الله عليه كثر احتياجه للناس اليه **ومنها** ان النعمة بعد البلية
اعظم والحق ان يشكر بها والبلية بعد النعمة اصعب روى عن
بلال بن سعيد انه قال رب مسرور معنون ويل وهو لا يعلم يأكل
ويشرب ويضحك ويلعب قد حق عليه في قضاء الله تعالى انه من
اهل النار **ومنها** ان الانتقال من البادية والقرية الى المصنعة وسبب
فضيلة **ومنها** ان اهل الجنة يشكرون الله تعالى بان يقولوا الحمد لله
الذي اخرجنا من سجن الدنيا واحلنا دار المقامة **ومنها** ان الله تعالى
لا يشكو يوم القيمة عن المؤمنين بل عن الكافرين كما قال تعالى يوم تقوم
الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم **ومنها** ان بلاء الدنيا قليل
فمن ابتلى به ونجا من عذاب الاخرة لا ينبغي له ان لا يشكر **ومنها**
ان خروج المؤمن من الرحم حال كونه فقيرا ومن القبر اميرا كما ان خروج
يوسف من البئر عبدا ومن السجن عزيزا **ومنها** ان من ترك الشهوة واغتسل
سجى الخلوة يجد عزة مصر الاخرة يروى عن علي بن الدقاق انه قال قدم على
فقيه زائر وعلى رأسه قلنسوة مسح من البسة الصوفية فقال بعض الاصحاب
بكم اشتريت هذه القلنسوة على وجه المطايبة فقال اشتريتها بالدنيا
فطلبت بالآخرة فلم ابعها واطلب الجمال **ومنها** ان الاية تدل على سوء
عيش اهل السجن فكذلك عيش اهل الدنيا كما قال تعالى ومن اعرض عن
ذكرى فان له معيشة ضنكا **ومنها** ان يوسف اسند الفساد الى
الشیطان لا الى اخوته فكذلك الله تعالى اسند الى الشيطان كما قال
ان الشيطان يفرغ بينهم **ومنها** ان يوسف اكرمهم بانواع النعم
بما يريد والله تعالى يكرم في الآخرة بما يشتهي المؤمنون كما قال تعالى

ولكم فيها ما تشتهى الانفس وتلد الاعين **ومنها** ان يوسف لما
افترق من ابيه ابتلى بالبلاء العظيم وحصل له الفرج ببقائه
فالؤمن يغتم بفراق الله تعالى ويحصل له الفرج بوصوله روى
عن الشبلبي قدس سره انه مر يوما ببعض المقابر فسمع امرأة تبكي وتقول
واويله من فراق الولد فوقف الشبلبي وبكى بكاء شديدا وقال
واويله من فراق الاحد فقالت المرأة انت مجنون فقال لها بل انت
مجنونة قالت كيف ذلك فقال انت تبكين على ولد منقوع افلا
ابكى انا على خالق موجود يا عجبا هذا فراق من له بدل فكيف
فراق من لا بدل له هذا فراق من له نظير فكيف فراق من لا نظير له
ولا شبيه له وهو السميع البصير **ومنها** ان الميت يعرف الزائر
والاحياء ولا رخصة له في الكلام كما ان يوسف كان يعرف اياه ولم يكتب
اليه كتابا لانه لا رخصة له فيه **ومنها** ان بلاء الدنيا ينتهي ولا نهاية
لبلاء الاخرة فعلى العاقل ان يكتب ما يدفعه عنه **ومنها** انه ينبغي
للمؤمن ان لا يخاف الا الله فان يعقوب لما قال اخاف ان ياكله الذئب
ابتلى بما ابتلى واذا اريد التفسير النفسى يراد بئابل رؤياه صورة
ما تقر في استعداد الاول من قبول هذا الكمال ومعنى قد جعلها زنى
حقا اخرجها من القوة الى الفعل وقد احسن في البقاء بعد الفناء
واذا اخرجني من السجن من سجن الخلوة الذي كنت فيها محجوبا
عن شهود الكثرة في عين الوحدة ومطالعة الجمال في صفة الجلال
وجاءكم من البدواى من بدو خارج مصر للحضرة الالهية من بعد
ان نزع شيطان الوهم بينى وبين اخوتي تجرئيه اياهم على القاتل
في قعر بئر الطبيعة بانها كم ونها لكم على اللذات البدنية ان ربي
لطيف يلطف باحتياجه بتوفيقهم للكمال وتدير امورهم بحسب

مشتبه الازلية وعنايته القدسية انه هو العليم بما في الاستعداد الحكيم
بترتيب اسباب الكمال وتوفيق المستعد الوصول اليه يسرنا الله تعالى
اعلم ان وهب بن منبه قال لبث معه اخوته من يوم وردوا عليه
مصر الى يوم مات ابوه اربعا وعشرين سنة في غبطة الغبطة واستر
السرور لا ياتي عليه يوم ولا ليلة الا والله يحدث فيه غنطة وهي
افضل مما قبلها ورخاء هو افضل مما قبله وغافية هي اوسع مما قبلها
قد جمع الله الفهم وافر عبودهم ودحر الشيطان عنهم فلبثوا بذلك
لا يقدر قدر احسان الله اليهم ونعمته التي انعمها عليهم فلما حضر
يعقوب الوفاة جمع ولده وولد ولده فافصاهم وعهد اليهم وقال
يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون وقال
لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك واله ابائنا وقال يا بني
احفظوا عني خصلتين ما انتصرت من ظالم بقول ولا فعل ولا رايت
من احد حسنة الا افشيها ولا سيئة الا كتمتها وقال له بنوه يا
ابانا انا نخاف ان يحقد علينا يوسف بما صنعنا به بعدك فاستور
لنا ذلك منه واوصه بنا قال يعقوب ليوسف هب لي فغلة اخوتك
بك ولا تخفد ها عليهم فقال يوسف يا ابتاه قد عفوت عنهم ووهبتهم
لك واصي يعقوب يوسف اذا هومات ان يحمل حسده حتى يقبر مع ابيه
ابراهيم واسحق في الارض المقدسة فحمله يوسف في تابوت ساج على عجلة
من ارض مصر حتى اورده الارض المقدسة ثم وضعه الموضع الذي امر به
فرجع الى مصر قال وهب ويقال انه مات هو واخوه عيص في يوم واحد
فدفنا في قبر واحد وكانا في بطن واحد وكان عمرها مائة سنة واربع
واربعين سنة ثم عاد يوسف الى مصر وعاش بعد ابيه ثلثا وعشرين
سنة فلما جمع الله ليوسف مثله وافرغنيه واتم له امره وباه علم يوسف

انه لا يدوم له هذا الملك كما قيل اذا تم امر دنانقصه توقع زوالا
اذا قيل تم طلب لنفسه الملك الدائم الخالد كما قيل اذا جاء
نهر الله بطل نهر معقل فتمنى الموت ودعا به وذلك قوله **رب اى**
يارب ناداه الانبياء بهذا اللفظ قال ادم ومعه خوارنا ظلمنا انفسنا
وقال نوح رب لا تذرع على الارض وقال موسى رب نجني من القوم الظالمين
وقال محمد رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين وغيرهم **قد التينى**
اعطيتنى **من الملك** بعضه لانه لم يملك الدنيا كلها وقيل من
لبيان الجنس اعلم ان الاظهر الاشهر انه ملك مصر وقيل هو ملك
البحال وقيل هو ملك النسب فهو الكرم بن الكرم بن الكرم بن الكرم
يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وقيل هو ملك القلوب
وكان يحبه المحاضر بالنظر والغائب بالخبر وقيل هو ملك الخلق
فقد نفرت الهوام كلها حين التي في البئر احترامه له وقيل هو ملك
القيمة حتى بلغت قيمته يوم دخوله مصر وعرضه في السوق للشراء
اضعاف اضعاف زنة نفسه من كل مال خبير وقيل هو ملك النفس
حتى استعصم فلم يجيب امرأة العزيز وقيل هو ملك الهممة حتى اختار
السجن على العصيان وقيل هو ملك النبوة في ثمانى عشرة سنة من عمره
وقيل هو ملك الهيبة حتى هابته زليخا وذلت له وانقادت مع ان
ظاهر حالها انها ملكته وقيل هو ملك الاخوة ملكهم وذلوله
ثم من عليهم وقيل هو ملك الجود فاما كان في الدنيا اجود منه في سنة القحط
وقيل هو ملك الشفقة وقد كان يجوع لئلا ينسى الجوع وقيل هو ملك
العدل فقد سوى بين اهل ولايته والغرباء كلهم في سنة الجذب
وقيل هو ملك القميص اعاد به بصر ابيه وكان جميع قصته في ثلثة
من القصص وجاءوا على قميصه بدم كذب وان كان قميصه قد من قبل

اذهبوا فبمضي هذا وقيل هو ملك الرمال فقد وجد وصال ابويه
 واخوته وقرابته بعد اربعين او ثمانين سنة من غير ان نقص منهم احد
 وقيل هو ملك العبرة فقد قال تعالى لقد كان في قصصهم عبرة لاولي
 الالباب وقيل هو ملك السؤال وهو سؤال الوفاة على الاسلام ولم يكن
 مثله في غير في مثل حاله **وعلمتني من تأويل الاحاديث** اي تعبير
 الرؤيا وفيه اقاويل اخر من في اول السورة **فاطر السموات والارض**
 يا خالق السموات والارض من غير شئ مبتدئا خلقهما نصب على انه صفة
 للمنادي او منادي آخر وصفه تعالى به بعد وصفه بالربوبية مبالغة
 في ترتيب مبادي ما يعقبه من قوله **انت ولي في الدنيا والاخرة** اي
 ناصري ومتولي اموري وكافي معاشي ومعادي والولي في القرآن لمشرع
 معان للرب قال تعالى قل غير الله اتخذ وليا ولله قال تعالى مثل الذين
 اتخذوا من دون الله اولياء اي الهة والولد قال تعالى قلوب من لدنك
 وليا وللمقرب قال تعالى فما لكم من دون الله وليا ولا صاحب قال تعالى
 ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا وللقم قال تعالى فليمل وليه بالعدل
 ولستوي المصالح قال تعالى انت ولي للموالي في الكفر قال تعالى لا تتخذوا
 اليهود والنصارى اولياء وللموالي في الاسلام قال تعالى والمؤمنون والمؤمنات
 بعضهم اولياء بعض وللنصيح قال تعالى لا تتخذوا الكافرين اولياء وقال
 الامام الغشيري قدس سره انت الذي تتولاني في دنياي بعرفانك وفي
 عقباي بغفرانك وليس لي في الدارين غيرك ولما انتظمت اسبابه
 واطردت احواله اشتاق الى ربه وقال **توفني مسلما** اي متني على الاسلام
 ومخلصا بتوحيدك قيل هذا سؤال التوفى على الاسلام للحال وقيل هو
 سؤال الختم على الاسلام متى كان وحكي عن الاستاذ ابى على الدقاق
 انه قال قال يوسف ليعقوب علمت انا اني متي في الاخرة بعد الموت فلم يكبت

مدّة مدية فقال يا بني ان هناك طريقين خفت ان تسلك طريقا
 واسلك طريقا فقال يوسف عند ذلك توفني مسلما وقال الشيخ
 الامام ابو الحسين محمد بن يحيى البشاعري في كتاب عصمة الانبياء
 ان من كملت حالته وصفت سريرة لاحت له معرفة اقدار الاشياء
 على هيئاتها وكشف له من النظر الى عظمة الله وسلطانه ثم الى نفسه
 في جوهريها وبنيتها فلا يترك شرط العبودية في مقامه وان عظمت
 نعمة الله عليه بل يقوم بوفاء الشكر للمنع لا للعجب بالنفس
 والامن على حالها والثاني ان يوسف دعا به ليقندي به قومه ومن
 بعد من ليس با من على ختمه فلا يترك الدعاء امثالا له لان ظواهر
 الانبياء كانت لنظر الامم اليهم ليعلموا موضع الشكر من موضع الاستغفار
 والثالث معنى الاسلام من مثله يحتمل الاسترسال فاحب اداة العفة
 عليه باستعمال الخلق الحسن الى اخر عمره حسب ما جرى في مختلف
 الاحوال التي جرت عليه من المحن والنعم اذا الاسلام قد يكون عبارة
 عن العقد وهو الدين وعن التسليم وهو صفو الحال كذا في التيسير وقيل
 ما تمناه نبي قبله ولا بعد فوفاه الله تعالى طيبا طاهرا فخاصم اهل
 مصر ونشأوا في دفنه كل محب ان يدفن في محلهم حتى هموا بالقتال
 فراوا من الرأي ان عملوا له صند وقام من مرمر وجعلوه فيه ودفنوه
 في النيل مكان يمر عليه الماء اي عند قسمة مياههم في اهل مصر
 ثم يصل الى مصر ويصيب بركته الى اهل مصر ليكون كلهم سواء فيه
 ثم نقله موسى وكان عمره مائة وعشرين سنة كما سيحى تفصيله
 ان شاء الله تعالى وقيل انما قال توفني مسلما لانه لما وقع في البئر
 نودي اتخاف عاقبة امرك فقال يا مولاي بلى فقال انا وليك
 فنادى اذا كنت ولي فتوفني مسلما اشتيا قامة وقيل انما تني

الوفاة لان الخلاص من سجن الدنيا حسن وقيل استقبال الامر قبل
 هجومه لانه علم يقينا انه يموت لاحالة فقال توفني لان الامر الذي
 لا يمكن الفرار منه يستحسن استقباله على احسن الاحوال باعانة
 الملك المتعال ومعنى قوله توفني مسلما يعني بديك التغيير والتبديل
 لا تغير قلبي وديني كما قال صلى الله عليه وسلم اللهم بامقلب القلوب
 ثبت قلب علي دينك **والحقني بالصالحين** من ابائي في الجنة ابراهيم
 واسحق ويعقوب وقيل اراد به الحقني في الدنيا بدرجات الصالحين
 المستكملين للصلاح المنزهين عن الفساد قيل لما شاهد يوسف
 الملائك خاف ان يحش مع السلاطين ويصير بعيدا عن الانبياء
 قال والحقني بالصالحين وفي ذلك تنبيه لكل مسلم ان يدعو بهذا
 الدعاء وهو الختم على الاسلام والالحاق بالصالحين لان مع الصالحين
 الامن والسكون والغبطة والحبور وهذه الكلمة في القرآن لمعان منها
 المؤمن قال تعالى والصالحين من عبادكم وامانكم ومنها العمل المرضي
 قال تعالى وعمل صالحا ومنها المطيع قال تعالى وادخلني برحمتك
 في عبادك الصالحين ومنها الثابت قال تعالى وتكونوا من بعده قوما
 صالحين ومنها الامين قال تعالى وكان ابوهما صالحا اي يودى الامانة
 ومنها الولد السوي الاعضاء قال تعالى فلما اتتهما صالحا ومنها الرفيع
 المنصف قال تعالى سجدني ان شاء الله من الصالحين ومنها الرفيع
 المنزلة قال تعالى وانه في الآخرة لمن الصالحين ومنها انه اسم لانياء
 كمال حالهم واستجماع خلائ الخير فيهم قال تعالى وادخلناهم في جناتنا
 انهم من الصالحين روى انه بقي يوسف عليه السلام في مصر بعد موت ابيه
 ثلثا وعشرين سنة لم يضحك ولم يفطر بالتهار ولا ينام بالليل الا
 قليلا ولا يلبس ثياب الملوك ولا يجلس على السري ولا يخالط الناس

وكان يبكي ويذكر اسلافه الماضية فنام ليلا ورأى خياما في الصحراء
 وفي وسطها خيمة فيها ابوه وامه يصيحان يا يوسف عجل عجل فاننا في
 الانتظار فاما انتبه علم انه مطلوب فوقف في الحراب وقال توفني مسلما
 والحقني بالصالحين قال وهب فلما حضر يوسف الوفاة اوصى اخوته
 بشئ ما اوصى به ابوه يعقوب ان يحملوه الى الارض المقدسة فيدفنوه
 مع اباؤه فحمل ودفن مع اباؤه وقال ابن عباس رضي مات يوسف في اهل
 مصر ودفن بها حتى بعث الله تعالى موسى بن عمران فولى اخراج شخصه
 من مصر فانطلق به حتى دفنه عند قبر ابيه هذا هو الاشهر على ما قيل
 من انه لما مات ارادوا ان يحملوه الى الارض المقدسة فلم يتركهم اهل
 مصر واختلطوا في دفنه كما سبق انفا وكان يوسف اول نبي من انبياء
 بني اسرائيل قال وهب ثم استخلف من بعده يهوذا ثم روبيل ثم لاوي
 ثم شمعون ثم شمعون ثم زبولون ثم زبولون ثم دان ثم يفتال ثم حاذا
 ثم اسير. وولد ليوسف ابنا افرام بن يوسف ومنشأ بن
 يوسف فولد لا فرام بن افرام بن يوسف وولد لنون بن يوسف بن نون وهو
 فتى موسى وولد لمنشأ بن يوسف بن منشأ واهل التورية
 يقولون هو الذي طلب الخضر وخرق السفينة وقتل الغلام
 وقال ابن عباس رضي هو موسى بن عمران بن قاهث بن لاوي بن يعقوب
 وكان بين دخول يوسف مصر الى يوم خروج موسى اربع مائة عام واوصى
 موسى ان يحمل شخصه ويدفن بيت المقدس كما اوصى يوسف وقال
 وهب يقال ان الله تعالى لم ينزل كتابا الا وفيه سورة يوسف تامة
 كما هي في القرآن لا يريد ولا ينقص ومن الحصى ان ملك الدنيا فان
ومنها ان يوسف وصل الى الرفعة بعد المحنة ثم لما ظهر فناها
 طلب الوفاة على الاسلام والسعادة الابدية والالحاق بالصالحين

فمن اراد العزة في الآخرة كيف يجدها بلا تحمل المحنة وان عزة الآخرة
 لازوال لها والوقاة على الاسلام مطلب اعلى والالحاق بالصالحين
 مقصد اقصى فمن اراد ذلك لابد ان يجتهد ويخاطبهم كما قيل احب
 الصالحين ولست منهم لعل الله يرزقني الصلاح **ومنها** ان الانبياء
 نادوه قائلين يا رب فاستجاب الله لهم ونحن نقول ربنا فنجوا
 ان يستجاب دعاؤنا كما استجاب دعاؤهم روى ان رجلاً مات وفيه
 فسمع من قبره اين قد هبت امراته الى رجل صالح وعرضت حاله عليه
 فتوجه الى روحه فاخبره بانته اعترض على حكم من احكام الله تعالى
 فعذب به فامر هذا الرجل تلك المرأة ان تصدق وتروح بايتامه
 الى قبره يدعون الله تعالى قائلين ربنا ففعلوا فلم يسمع الاين
 بعد **ومنها** ان يوسف قال انت ولي في الدنيا والآخرة وكون الله
 ولي المرء اعز المطالب واشرف المقاصد وهذا حاصل المؤمنين
 بوعده تعالى حيث قال عز وجل الله ولي الذين امنوا الآية **ومنها**
 ان المحنة اولى من النعمة عند الحكمة اذ قيل ليوسف متى كنت
 في المحنة ما طلب الموت فاذا صرت في النعمة لم طلبته قال كان
 جبرئيل ياتيني في المحنة وهو انيسى كما ورد في الخبر قال عز وجل
 انا عند المنكسرة قلوبهم روي ان موسى هم قال ابن اجدك
 يا رب فاوحى الله اليه تجدني عند المنكسرة قلوبهم والمندسرة
 قلوبهم **ومنها** ان يوسف لما شهد انتظام امره اراد الموت
 على احسن الاحوال فينبغي للمؤمن ان يطلب الموت على احسن
 الاحوال ويقول توفني مع الابرار **ومنها** ان تمتي الموت على الاسلام
 والالحاق بالصالحين فالعبد العاصي كيف يغفل عن ذلك مع
 عصيانه فالا هم لنا ان نقول ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفرنا

سببنا وتوفنا مع الابرار **ومنها** ان مرتبة الصلاح اعلى واشرف
 اذ هي مطلب الانبياء ومنشأ سلام الله تعالى كما قال نوح الانبياء
 والمرسلين في المصالح السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ومن
 فوائد الصلاح ان من انصف به يدعوله كل من يصلح في الارض الى
 يوم القيمة اذ يقول في التشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
ومنها ان يوسف طلب مقارنة الصالحين لمقارنة السلاطين
 لان مقارنة الصالحاء والفقراء اعز واشرف عند الله تعالى ولذا
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجني مسكينا وامسني
 مسكينا واحشرني في زمرة المساكين **ومنها** ان فيه تنبيه
 لكل مسلم على ان يدعوا هذا الدعاء وهو الختم على الاسلام والالحاق
 بالصالحين لان مع الصلاح يوجد الفلاح **ومنها** ان يوسف
 كان صاحب جمال وكمال ومحبوب ابيه ومبغوض اخوته ورأى الالقاء
 من ابيه والمحن من اخوته والمرادة من زليخا ووصل الى الملك ومضى
 عمره وانقضى كما يتم السحاب حتى انتهى فتمنى الموت والالحاق
 بالصالحين وهكذا غاية رياسة الدنيا وسلطنتها فالعاقل
 من لا يغتر بها بل توجه الى الله تعالى بانواع القربات ايقظنا الله
 عن الفضله وليسرنا الوصلة بحرمته نبيه النبي محمد صلى الله عليه
 واذا اريد التفسير الانفسى يراد بقوله رب قد انتنى من الملك
 انك اعطيتني من توحيد الملك الذي هو توحيد الافعال وعلمتني
 من تأويل الاحاديث اي معاني المفيبات وما يرجع اليه صورة
 الغيب وهو من باب توحيد الصفات فاطر سموات الصفات
 في مقام القلب وارض توحيد الافعال في مقام النفس انت ولي
 في توحيد الذات في دنيا الملك واخره الملكوت توفني مسلماً

امتني في حال كوني منقادا لامرك والحقني بالصالحين السابقين في
 مقام الاستقامة بعد الفناء في التوحيد ثم ان الله تعالى بين ان
 اخبار هذه القصة لم يكن الا بوحى من عنده الى جيبه محمد صلى
 الله عليه وسلم حيث قال عز وجل **ذلك** اشارة الى ما ذكر من بناء
 يوسف ام والخطاب للرسول وهو مبتدأ **من انباء الغيب** من
 اخباره خبر المبتدأ **نوحيه اليك** خبر بعد خبر اى ذلك من
 الاخبار التي يغيب عليها عن العباد فلا يقف عليها الا من علمه
 الله تعالى فنحن نعلمك ونوحيه اليك **وما كنت يا محمد لديهم**
 عند اخوة يوسف ذكر هذا على سبيل التكميل بهم لان كل واحد
 منهم يعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان معهم **اذ**
اجمعوا امرهم احكموا الراى والتدبير على طرجه في البئر وغير
 ذلك **وهم يكرون** يوسف اى يجتالون للتفريق بينه وبين
 ابيه يعقوب ليخلوهم وجه ابيهم فتعلم قصتهم بمشاهدتك اياهم
 والحضورك امرهم ولكن الله من عليك بتعريف قصتهم ولم يكن ليفعل
 ذلك بك وهو يريد ان يخذلك وينصر عداءك عليك بل ينصرك
 ويعلى شانك كما فعل يوسف واخوته فاسكن الى هذا ولهم عليك
 اعراض قومك عنك ذكره التنسيف به وقال بعضهم ليس المراد مجرد
 نفي حضوره في مشهد اجمعهم ومكرهم فقط بل في سائر المشاهد
 ايضا وانما تخصيصه بالذكر لكونه مطلع القصة واخفى حواها
 كما ينبغي منه قوله وهم يكرون والخطاب وان كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 لكن المراد الزام المكذبين والمعنى ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك
 اذ لا سبيل الى معرفتك اياه سوى ذلك اذ عدم سماعك من الغير
 وعدم مطالعتك للكتب امر لا يشك فيه المكذبون ايضا ولم يكن

بين اظهرهم عند وقوع الامر حتى تعرفه كما هو فتبلغه اليهم وفيه
 تركهم بالكفار فكأنهم يشكون في ذلك فيدفع شكرهم وفيه ايضا
 ايدان بان ما ذكر من النبأ هو الحق المطابق للواقع وما ينقله
 اهل الكتاب ليس على ما هو عليه يعنى ان مثل هذا التحقيق بلا
 وحى لا يتصور الا بالحضور والمشاهدة واذ ليس ذلك بالحضور
 فهو بالوحى **وما اكثر الناس** عام او خاص باهل مكة اى ولو سمعوا
 منك هذه الايات الدالة على صحة ما اوحينا اليك من الغيب
ولو حرصت على ايمانهم وبالغت في اظهار الايات عليهم **بمؤمنين**
 لا يؤمنون وان اشتد حرصك على ايمانهم لان هذا من افعال لا يقدر
 عليها احد غيرى وفي الاية تقديم اذ المعنى وما اكثر الناس بمؤمنين
 ولو حرصت والحرص طلب شئ باجتهاد في اصابته وجه انصاف قوله
 تعالى وما اكثر الناس الاية بما قبله ان كفار قريش وجماعة من اليهود
 سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف على سبيل
 التعمق فشرحها شرحا شافيا على اعتقاد انه عليه السلام اذا ذكرها
 قوما آمنوا قلما اصر واعلى كفرهم حزن النبي عليه السلام لذلك
 فقرأه الله تعالى بقوله وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين لعلم
 الله السابق فيهم **وما تسئلهم عليه** على الانبياء او القران او
 الارشاد او الايمان **من اجر جعل** كما يفعله حملة الاخبار **ان هو**
 ما هذا القران **الا ذكر** عظة من الله **للعالمين** عامة الى يوم القيمة
 يقول تعالى لست تطمع في اموالهم ولا تسأل على تبليغ القران شيئا
 فينسبوك الى الاستيكال فغل الطالسين العلوق في الارض والمال
 ولا انت ايضا رسول بهذا القران اليهم وحدهم بل القران تذكير وعظة
 لجميع العالمين الى قيام الساعة ويتضمن ما بهم الحاجة الى معرفته

من امر دينهم يتذكرون به ما ينسونه وقيل ان هو الا ذكر للعالمين اي
شرف لمن اتبعه من العالمين ذكره في التيسير ومن الحصر ان الله تعالى
من على رسوله بتعريف قصته اذ العلم مما يمن به على العبد قال تعالى
ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا قال علي رضي الله عنه من علمك ولو
حرفا وفي رواية من علمني حرفا فقد صيرني عبدا ان شاء باعني وان شاء
اعتقني قال بعض العلماء من علمك حرفا فقد استبعدك مدة العمر قيل
لذي القرنين لم تكرم استاذك فوق اكرام ابيك قال ان ابني كان سبيلا للزور
من العلوم والحياة الفانية وانا استاذي فكان سبيلا لارتقائي الى
العلوم والحياة الباقية الابدية **ومنها** ان شرف العلم لا يخفى على اولى الالباب
ونصرة الله مع العلماء فصاحب العلم عزيز ان لم يذل نفسه **قطعة**
عجبت لاهل العلم كيف تغافلوا عن الحق واستغشوا ثياب المالك
لا يطوفون حول الظالمين كما نتما . يطوفون حول البيت وقت المناسك
وفي الخبر العلماء ورثة الانبياء ومعلوم انه لارتبة فوق النبوة فلا شرف
فوق العروة لتلك الرتبة وورد في الخبر بوزن يوم القيمة مداد العلماء
ودم الشهداء **ومنها** انه تعالى ارشد رسوله صلى الله عليه وسلم الى ان
يقترى به في الصبر على الاذى ليظفر على الاعداء **ومنها** اني اقويك واجعلك
غالبا على اعدائك كما فعلت بيوسف **ومنها** ان الوعظ مثل المطر والنبأ
انما يخرج بحسب الاستعداد الارض **ومنها** ان ابراهيم عليه السلام طلب
اجر الدنيا اذ قال واجعل لي لسان صدق في الاخيرين فاتاه الله اجرم
اذ يجبه ويثنى عليه كل اهل الملل ويصلي عليه كل مصل ورسول الله
وحبيبه محمد صلى الله عليه وسلم لم يسئل اجرا اصلا فاجر العظيم
على الله تعالى الكريم الرؤف الرحيم واذا اريد التفسير الانفسى يراد
ان بناء يوسف القلب من الاسرار الخفية نوحية الى رسولنا الالهام

وما كان حاضرا عند مكر الحواس به وبالقلب وما اكثر القوم بمؤمنين
الايمان العلي والعلوي **اعلم** ان الله تعالى سلى رسوله بان بين
ان اصرارهم على الكفر بعد ما شاهدوا منك هذه المعجزة الباهرة
ليس بمعجب لانه انما نشأ من عدم تأملهم في الدلائل الدالة على نبوتك
كما هو ذابهم وعادتهم فان العالم يملأ بالدلائل الدالة على وجود الصانع
وكمال علمه وقدرته وحكمته كما قيل في هذا المعنى المنيق وفي كل شيء له آية
تدل على انه واحد وهم يمترون عليها ويشاهدونها ولا يتفكرون
فيها ولا يعتبرون بها كما قال سبحانه تعالى **وكاين من آية** وكم من آية
دالة على وجود الصانع وحكمته وكمال قدرته وتوحيده **في السموات**
من الشمس والقمر والنجوم **والارض** من الامم الماضية والجيال والنجار
والانهار والنبات والاشجار **يمرون عليها** على الايات ويشاهدونها
وجملة يمترون صفة آية او حال منها التخصص بالوصف بالجار وقيل
ضمير عليها الارض ويمرون حال منها **وهم عنها معرضون** غافلون
لا يعتبرون بها ولا يتفكرون فيها ولا يتعظون بما نال الاولين قال
الامام النسخي رحمه المعنى وكم من دلالة على وحدانية الله تعالى في
السموات وهو سقف الارض على طبقاتها من علو بعضها على بعض
وفي الارض وهي قرار الخلق ووجه الاعتبار بالايات التفكير فيما يقتضي
من ان مدبر ادبرها قادرا عليها عالمها لا يشبهها وقال الامام القشيري
قدس سره الايات ظاهرة والبراهين زاهرة وكل جزء من المخلوقات
شاهد على انه الله واحد ولكن من غمض عينه لم يستمتع بصفاته
وكذلك من قصر في نظره واعتباره لم يحظ بعرفانه واستبصاره ولما
سمع المشركون قوله تعالى وكاين من آية قالوا اتاتوننا بالله الذي
خلق هذه الاشياء فانزل الله تعالى **وما يؤمن اكثرهم بالله** في اقرانهم

بوجوده وخالفته تعدد لمقابح اولئك المشركين وتبعيد لايمانهم
بالقرآن قال ابن عباس رضي الله عنهما حين سئلوا من خلقكم ومن نزل
من السماء ماء ليقولن الله فهذا ايمانهم **الا وهم مشركون** وهم
في غير اقرارهم مشركون بعبادة الاوثان ويقولون هؤلاء شفعاؤنا
عند الله وما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى او باتخاذ الاحبار اربابا
او بنسبة البثني اليه او القول بالنور والظلمة ونحو ذلك قبل الآية
في مشركي مكة وقيل في المنافقين وقيل في اهل الكتاب وقال مجاهد
هذا في التلبية يقولون لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك
تملكه وما ملكك وقال عطاء هذا في الدعاء وذلك ان الكفار نسوا
ربهم في الرخاء فاذا اصابهم البلاء اخلصوا في الدعاء قال تعالى
واذا غشيهم موج كظلال دعوا لله مخلصين له الدين وقال واذا مسر
الانسان الضر دعانا لجنبه الآية وقال الحسن هم اهل الكتاب معهم
شرك وایمان وقال الامام ابو منصور ومجمل وما يؤمن اكثرهم بالله
بالسننهم الا وهم مشركون بقلوبهم ومجمل وما يؤمن اكثرهم بالله
في النعمة انما من الله الا وهم مشركون في الشكر له وقال الامام القشيري
قدس سره الشرك نوعان جلبي وخفي فالجلبي ان يتخذ من دونه سبحانه
معبودا والخفي ان يتخذ بقلبه عند حوائجه من دونه مقصودا وقيل
شرك العارفين ان يتخذوا من دونه مشهودا او يظايعوا سواه موجب
ثم ان الله تعالى خوفهم بقوله **افامنوا** يعني المشركين هذا وعيد لهم
اخرج مخرج النجيب اي عجايب من غفلتهم اما يخافون **ان تأتيهم**
غاشية ان تغياهم عقوبة من الله تغشيهم وتشتلهم وتغمرهم كما
جاءت من قبلهم من الامم العاصية **من عذاب الله** في الدنيا **او تأتيهم**
الساعة بغتة او تأتيهم القيمة فجأة من غير سابقية علامته **وهم**

البشرون بايتانها يعني لا علم لهم بها غير مستعدين لها فاذا
يصنعون ع وماذا يعتصمون ولا ايمان لهم ومن الحصص ان الله تعالى
كان يحب رسوله ولهذا كان يسليه وكلمه وعرج به الى السماء وعظم
باسم الله الاسماء كما قيل في هذا المعنى **بيت** موسى بطور كجبرئيل كفت
باخدا بالاي عرش باني طور محمد **بيت** اي حواجره عاقبت
كارامته محمود ازان شدست كه نامت محمدست **ومنها** ان من له
عين ولا ينظر بعين العبرة لا يستفيد قال عيسى عم الدنيا قنطرة
فاعبروها ولا تعمروها والناس في الدنيا اصناف صنف اشتغلوا
بالدنيا عن الآخرة فهو لاء من الفائزين وصنف اشتغلوا بالآخرة
عن الدنيا فهو لاء من المقربين **ومنها** ان الاستدلال من الآثار على
المؤثر ومن الحاضر على الغائب من صنایع اولى الالباب ففسر عليه
ان الظاهر عنوان الباطن روى عن عطاء انه قال من تأدب باداب
الاولياء فانه يصلح لبساط المشاهدة ومن تأدب باداب الانبياء
فانه يصلح لبساط الانس والانبساط **ومنها** ان الايمان مع المنا في له
غير مقبول روى ان الله تعالى اوحى الى نبي من الانبياء ان قل لقومك
ما بالكم يخفون الذنوب من المخلوقين وتظهرونها الى وان كنتم تعلمون
اني اربكم فلم جعلتموني اهون الناظرين **ومنها** ان الشرك الخفي مما
يخفي على كثير من الناس فالاجتناب عنه احق واخرى ومنه الرباء
ورد في الخبر ان الشهيد يؤمر به يوم القيمة الى النار فيقول بارب
استشهدت في سبيلك فيقول اردت ان يقول انك شجاع وقد قيل
ذلك وذلك اجره وكذلك يقال للعالم والحاج والغاري والقاري
وغيرهم **ومنها** ان المكذبين يستحقون العذاب وان الله تعالى يجازيهم
كما قال تعالى ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة

ومنها ان المكذبين يتمنون ان يرجعوا الى الدنيا بعد ما عاينوا العذاب ويندمون على تقصيرهم ولا يستجاب لهم كما حكى الله تعالى حين ترى العذاب لو ان لي كربة فاكون من المحسنين فاجبت لي قد جاء تلك اياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين **ومنها** ان عذاب الآخرة اليم شديد ولهذا قال الله تعالى يوم يؤذ المجرم لو يفترى من عذاب يومئذ **ومنها** ان الموت فجأة مع عدم الاستعداد به فما يجب ان يخاف منه فيجب تعجيل التوبة والعبادة فان وقت الموت غير معلوم وان قيامه الرجل تقوم يوم فوته كما ورد من مات فقد قامت قيامته قيل الناس في التوبة على أربعة اوجه فرجل مستوف بالتوبة مدافع بها قد اغتر بطول المامل ونسي قرب الاجل فهذا ان ادركه الموت على هذه الحالة فهو من الهاكين ورجل تائب ما لم يجد شهوة فاذا وجد شهوة ركب هواه فضيع المحاسبة لنفسه فهذا استحق بعقوبة الله تعالى ورجل تائب بقلبه الا ان نفسه تدعوه الى ما لا يرضاه الله تعالى فهذا يجب عليه ان يؤذ نفسه بالقيام بالصيام وترك الشهوات وفضيله من الله تعالى على قدر صدقه في مجاهدته لنفسه ورجل تائب دائم في المحاسبة قد قام على نفسه خوفا ان ترجع الى طبعها الاول فهذا اعز واشرف واذا اريد التفسير بالانفسى يراد ان الحواس والقوى يتركون على الايات وهم لا يفكرون فيها وما يؤمن اكثرهم بالله الايمان العلى الا وهم مشكون باثبات موجود غيره والايمان الغيبى الا وهم مشكون باحتجابهم بانانيتهم اقامنوا ان ثابتهم غاشية من عذاب الله اى حجاب يحجب استعدادهم عن قبول الكمال من هيئة راسخة ظلمانية او ثابتهم القبة الصغرى بفتنة وهم لا يشعرون بنور الكشف والتوحيد فلا ترفع حجابهم **اعلم** ان الله تعالى لما ذكر حال المعاندين تسليية لحبيبه امره

بما هو وظيفته فقال سبحانه **قل** يا محمد **هذه** اى الدعوة الى التوحيد او الملة الاسلامية **سبيلي** طريقى التى اسلكها ابتغى بها الجنة فى الآخرة ثم فسر سبيله بطريق الاستئناف بقوله **ادعوا** اى الخلق كلهم الى الله وحده دون الشركاء والانداد التى يجعلها المشركون **على بصيرة** على بيان وحجة واضحة **انا** تأكيد للمستتر فى ادعو او مبتدأ خبره على بصيرة **ومن اتبعني** عطف على انا اى وكل من آمن بي لا على تقليد وايف عادة فهو ايضا يدعوا على بصيرة او هو عليها ايضا **وسبحان الله** عطف على ادعواى وانزهة تنزيها او على هذه سبيلي اى قل سبحان الله اى تنزيها له ان يكون معه اله غيره نصب على المصدر قبل الفرق بين التسبيح والتقديس ان التسبيح نفى ما لا يليق بذاته تعالى والتقديس اثبات ما يليق بذاته **وما انا من المشركين** جملة حالية اى انزهة تنزيها والحال انى لم اكن من المشركين **ومن** المحصل ان التسليية من اخلاق الله تعالى فلا بد للمؤمن ان يتخلو باخلاق الله تعالى **ومنها** ان المرأ يجب عليه اداء وظيفته من التبليغ والنصح وان لم يقبل قوله **ومنها** ان الدعوة الى الله تعالى من اعمال الانبياء واتباعهم **ومنها** ان تنزيه الله تعالى من وظائف النبى وكذا تنزيه المرأ نفسه من الشرك واذا اريد التفسير بالانفسى يراد ان سبيل توحيد الذات سبيلي ادعوا الى الذات الاحدية انا ومن اتبعني في هذه السبيل على بصيرة ومشاهدة فى امر المبدأ والمعاد وانزهة عن مشاركة الغير وما انا من المشركين المشبته للغير فى مقام التوحيد الذاتى ثم ان الله تعالى ما جرى حكمه فى ارسال الانبياء على وفاء ارادة تعالى واعلم نبته محاجة المشركين فيما قالوا لولا انزل عليه ملك ونحو ذلك فقال **وما ارسلنا** وما بعثنا بالرسالة **من قبلك** قبل زمانك

ومنها ان المرأ يجب عليه ان يكون على بصيرة
ويقتدى بالاعمال على تقليد لانه من مبدءهم

الارجال لا ملائكة فكذلك انت منهم فلا يهولك قولهم لولا انزل
عليه ملك وقولهم لو شاء ربنا لانزل ملائكة يعني ان الانبياء كانوا
من الادميين ولم يكونوا من الملائكة والمعاندون المعارضون يجهلون
سبل النبوات ولا عذر لهم في تكذيبك وان كنت بشرا كما لم يكن للذين
كانوا من قبلك في تكذيب رسلهم بل كان عاقبتهم البوار والدمار
نوحى اليهم كما وحي اليك وتميزوا بذلك عن غيرهم **من اهل القرى**
اي الامصار لان اهلها اعلم واعقل من اهل البدو وقال الحسن لم يبعث
الله نبيا من اهل البادية قط ولا من الجحوق ولا من النساء للجهل ونقص
العقل وقال الامام ابو منصور نعم انما يبعث الرسل من الامصار لان
البوادي لان اهل الامصار لهم اختلاط باضاف الناس وتجارب
فهم اعقل واعلم واهل البوادي لهم اختلاط بالبهائم فهم عن العلم بعد
ويغلب عليهم القسوة والجفاء لان الرسل لهم اعلام تتقدم على وقت
الرسالة محتاج الى ان يظهر ذلك للخلق ليكون ذلك اسرع الى الاجابة
لهم فاذا كانوا من اهل البوادي لا يظهر ذلك للخلق والثالث انه يراى من
الرسالة اظهارها للخلق في الافاق ثم الامصار هي الامكنة التي ينتابها
الناس في التجارات وانواع الحاجات من الاطراف واما البوادي والبراري
فليس يدخلها ولا ينتابها الا الشاذ من الناس ولا يقضى فيها الحاجج فلا يظهر
للخلق الرسالة ما يراى بها ثم ان الله تعالى امرهم بان يعتبروا من الامم السالفة
كيف كان احوالهم حيث قال سبحانه **افلم يسيرا في الارض** بالسافرة
فيها **فينظروا** فيعتبروا **وكيف كان عاقبة** آخر الذين **من قبلهم**
من المكذبين بالرسل والايات فيحذروا تكذيبك فانهم يعلمون ذلك
من مشاهدة ديار الكفار كدينة قوم لوط والقرى المهلكة وكيف ماتوا
وغرقوا وخلفوا الممالك وجنات وزروعها وغيرها فان اهل مكة سافروا

منها الى الشام فشاهدوا بلاد عاد وثمود وقوم لوط ونحوها فالاية
تأكيد لقوله افامنوا ان ياتيهم او من المشعوفين بالدنيا المتراكبين
عليها فينقلعوا عن حبها فالاية تحريض على ازالة ما هو السبب لعارضهم
عن الايات وانما لهم في الشهوات **ولدار الآخرة** ولدار الحال والآخرة
او الجنة الآخرة وهي الجنة او لدار النشأة الآخرة **خير** تمام تغايب الكفار
في الدنيا **للذين اتقوا** الشرك والمعاصي **افلا تعقلون** افلا تهولوا
المشركين عقول يتدبرون بها هذه الحجج والمواعظ فينجوا من الهلاك
ومن الحصص ان حاجة المعاندين مما امر الله تعالى به بنبيه عليه السلام
ولذا قال وجادلهم بالتي هي احسن **ومنها** ان للرجال فضيلة على النساء
لكون الانبياء منهم لكن للرجال نقص من وجه لان ادعاء الالهية وقع
منهم كما حكى ان بعض الزهاد زار رابعة العدوية فقال ان الله تعالى
لم يبعث رسولا من النساء واراد به الطعن عليها قالت نعم ولكن
لم يذبح الربوبية الا الرجال **ومنها** انه لا عذر للعصاة يوم القيمة
لان الله تعالى ارسل الايات والدلائل على السنة انبياء عليهم السلام
ومنها ان الصحبة مؤثرة فمن صحب العلماء والعقلاء يحصل له
العلم والعقل ومن صحب الجهال والسفهاء يحصل له الجهل
الغفول **ومنها** ان الله تعالى لم يهلك قوما الا بعد قيام الحجة
عليهم بارسال الرسل اليهم قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث
رسولا **ومنها** ان العاقل ينبغي له ان يعتبر وينظر بعين العبرة **ومنها**
ان دار الآخرة خير للمتقين ولذا قيل من مات ونال رحمة لورخص
ان ياتي الى الدنيا لا يريد ان ياتيها **ومنها** ان الله تعالى اهل الظالمين
من الامم السالفة ثم اخذهم اخذا شديدا فينبغي للعاصي ان لا يغتر
بمهلكة الله تعالى فان الله تعالى يهلك ولا يهلك وهو عزيز وانتقام

كما قال ان بطش ربك لشديد واذا اريد التفسير الانفسى يراى بقوله
وما ارسلنا من قبلك الا رجالا في ما ارسلنا للتبليغ والارشاد الا
من كان فيه رجولية يوحى اليه وتميز عن سائر الناس من اهل القرى
اي امصار الصفات فلم يسير وفي الارض استعدادهم فينظروا كيف
كان نهاية امر الذين من قبلهم من المضيعين استعداداتهم ولدار الآخرة
خير للذين اتقوا صفات نفوسهم افلا تعقلون ان هذا المقام خير
تمامهم عليه من الدار الفانية وتمتعها قال بعض الصالحين الدنيا
خير الشيطان من سكرتها لم يفوق الا في عسكر الموتى نادى ما ولا ينفعه
ولما بين الله تعالى ان من عادته القديمة الامهال دون الاهمال فانه
امهل الظالمين من الامم الماضية ثم اخذهم بين طول امهاله يقول
حتى اذا استياست الرسل غاية لمحذوف دل عليه الكلام قدره ان
وما ارسلنا من قبلك الا رجالا امثالك يبلغون الرسالة ويوضحون
الدلالة فتر احيى نصرهم حتى اذا استياست هؤلاء الرسل من ايمان
قومهم كذا فتر عائشة رضى وقادة وجماعة وذلك يكون بظهور
العناد او باخبار الله تعالى وكذا في التيسر وقدره بعضهم وما
ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فدعوا قومهم فكذبوهم وظال
دعوتهم قومهم وتكذب قومهم آياهم حتى اذا استياست الرسل في المعنى
لا يفرهم تهادى وقادتهم فان من قبلهم اهلوا حتى ايسر الرسل من
ايمانهم لانهم اكرم في الكفو مترهين متمادين فيه من غير منيل وعين
النصر عليهم في الدنيا **وظنوا انهم قد كذبوا** اقرا عاصم وحمزة والكسائي
بالتحفيف والباقون بالتشديد وللشديد وجهان احدهما وظن
الرسل اي يقنوا ان الامم كذبوهم تكديبا لا يؤمنون بعده وهو
وهو قول الحسن وجماعة والظن بمعنى اليقين ههنا والثاني وظن الرسل

حقيقة الظن دون اليقين ان من آمن بهم كذبوهم ايضا حين تأخر
النصر عنهم وهو قول عائشة وقادة وتقدير الآية حتى اذا قنط المرون
عن ايمان من كذبهم الى الان وظنوا ايضا ان الذين صدقوهم وامنوا
بهم ثم امتد بهم البلاء وتأخر الفرج والرخاء كذبوهم ايضا وقراءة
التخفيف لها وجهان ايضا وظن القوم انهم اي القوم كذبوا اي
كذبهم الرسل فيما اخبرهم به من نصر الله لهم واهلاك اعدائهم
وهو قول ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير ومجاهد وابن
زيد والضحاك وقريب من هذا الوجه قول بعضهم وظن القوم انهم
اي الرسل كذبوا بالتخفيف اي كذبهم من اخبرهم من الملائكة و
نحوهم عن الله في وعد النصر على الكفار ونحو ذلك ووجه آخر
وظن الرسل اي يقنوا انهم اي الرسل كذبوا كذبهم من وعدهم
من قومهم ان يؤمن بهم ويكون الكذب في معنى خلاف الوعد
كما يستعمله انجاز الوعد صدقا كذا ذكره النسفي **جاءهم نصرنا**
اي باهلاك المكذبين جواب اذا يقول تعالى لم تكن نعاجل
اسم الرسل بالانتقام منهم على كذبهم بل كتمانهم لهم حتى اذا
وقع اليأس وصاقت الاحوال اتاهم نصرنا ذكره النسفي رحمه
فبني من نساء من النبي والمؤمنين وانما لم يعينهم للدلالة على انهم
الذين يستأهلون ان يشاء نجاتهم لا يشاركهم فيه غيرهم
وهو حكاية للحال الماضية ولما كان قد يفهم منه ان النجاة بالمشية
فقط لا من جهة الاستحقاق وكذلك الاهلاك قال بعده **ولا يبرء**
باسنا عذابنا عن القوم المجرمين اي الكافرين اي من الذي
يجيهم من باسنا ومن الحصص ان في الآية تسليية لرسوله صلى الله
عليه وسلم فان الامم الكثيرة كذبوا الانبياء وهم صبروا وظفروا

فاصبر انت كما صبر اولوا العزم من الرسل فالصبر محمود وخلق محمد
 محمود وسبب للظفر موعود ولذا قيل الصبر مطية الظفر **ومنها**
 ان يوسف اراد بالمسيئين خيرا وكذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حيث قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ويعرف منه معنى ياروي
 المؤمن الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على اذاهم او تلخيصه ^{لطف}
 الانسان الكامل المتكامل مع اهل الطلب من المسلمين افضل من الانفراد
ومنها ان الله تعالى ينصر اولياءه من المؤمنين كما قال تعالى في سورة الروم
 وحقنا علينا نصر المؤمنين وفي الحديث القدسي من عادى لي وليا فقد
 بارزني في الحرب **اعلم** ان الاسماء الالهية كلها متقابلة متشاكلة
 كالرحيم والقهار وكذلك مظاهر الاسماء فالاولياء مظاهر الاسماء
 الجمالية اللطيفة اليمينية والاعداء مظاهر الاسماء الجملانية القهرية
 اليسارية وبينهما تضاد وقوله فقد بارزني بالحرب اي قام نفسه
 في مقابلة نفسي وهو الباطل وانا الحق ولا شك ان الحق اقوى
 من الباطل **ومنها** ان اخوة يوسف مع الاخوة والاتفاق في الدين
 هتوا به فكيف ظنك بالذين لم تكن اخوتك ولا يوافقونك في الدين
ومنها ان يوسف كان ينصح في السجن لاهله وكذا رسول الله عليه السلام
 ينصح في الدنيا لاهله لياتي بهم الى المولى روى ان الله تعالى اوحى
 الى موسى لان ثاينني بعبد قد ابوح احب الي ان ثاينني بسبعين
 صديقا **ومنها** ان البلاء نصيب الانبياء والاولياء كما قيل خلق
 الله للحروب رجالا ورجالا لقصعة وشريده روى عن فتح الموصلي
 انه راح الى منزله بعد العتمة في بعض الليالي وكان صائما فقال لاهله
 عشوني فقالوا اما عندى شئ نعيشيك قال فما بالكم جالسائي الظلمة
 قالوا اما عندنا زيت نسترج به فجلس يبكي من الفرح وقال الهى مثل يترك

بلا عشاء وسراج باي يد كانت منى اليك ولم ينزل يبكي الى الصبح
ومنها ان العاقبة للمتقين فالعبرة بالخاتمة ورب متفرقه
 في الدنيا معذب في الآخرة **ومنها** ان احدا لا يقدر على دفع
 العذاب عن احد فلا بد من ترك اسباب العذاب راسا ولذا
 قال تعالى فاقم وجهك للدين القيم من قبل ان ياتي يوم لا مرة
 له من الله يومئذ يصعدون **ومنها** ان الله تعالى لم ينصر الانبياء
 ابتداء بل اخره هكذا سنته القديمة لان الوجدان بعد الفقدان
 اعز ولذا لم ياذن الله تعالى لجبرئيل في الاعلام ليعقوب بحال يوسف
 ليستوفي هو وابوه عليهما السلام بالحزن والشوق الى اللقاء وكذا
 اولياءه لا يصلون الى القرب الا بعد تعب كثير فان الوجدان
 بعد الطلب والتعب اشرف روى ان ادم عليه السلام ناجى
 ربه يوما فقال يا رب اعلم انك عدل تحب العدل ولا تجور فيما
 تقضي فما الحكمة فيما قضيت علي من الهوان بعد ما اكرمتني
 بكرامة لم تكرمها احدا قبلي فاوحى الله اليه يا ادم من لم يذوق
 الم البعد لم يجد طعم القرب ومن لم يجد طعم القرب استخف
 ومن استخف بقربي ووصلى فقد استوجب الحرمان واذا اريد
 التفسير لا نفسي يراد بقوله حتى اذا استبأس الرسل تراخي
 كسوف الذين هم اشرف القوم من بلوغ الكمال فظنوا انهم قد
 كذبوا اي كذبوهم من اتباعهم في استعدادهم الكمال وجاء نصرنا
 بالثابتين والتوفيق من امداد انوار الملكوت والجبروت فنجي
 من نشاء من اهل العناية من الرسل والمرشدين واتباعهم ولا بد
 قهرنا بالحجب عن القوم المحرمين باظهار صفات نفوسهم على
 قلوبهم **اعلم** ان الله تعالى لما قال في اول السورة لقد كان في

يوسف واخوته ايات للسائلين اشارة الى الحصص والنكت كما بينا
 نبذ منها قال في اخرها ايضا **لقد كان في قصصهم** اي في قصص يوسف
 واخوته وابيه وفي قصص الانبياء وامهم **عبرة** دلالة بغیر بها
 عن الظاهر الى البغية والباطن اودلالة لبنة محمد صلى الله
 عليه وسلم حيث قض قصة يوسف وغيرها على حسب ما يجدها
 اهل الكتب في كتبهم من غير زيادة ولا نقصان مع معرفتهم انه
 لم يختلف الى احد يتعلم منه ولا نظر في كتب فتايقه فما هو الا
 عن الوحي والاوحى الا الى الرسل **اولى الباب** لذوى العقول
 الخالصة عن شوائب الالف والركون الى الحسن اذ كان ذلك
 حقاً من الله تعالى فيجوز على العقلاء الاعتبار به قال الامام ابو منصور
 وفي هذه القصة نصير رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذى
 قريش يقول ان اخوة يوسف مع موافقتهم اياه في الدين والنسب
 عملوا يوسف ما عملوا من الكيد والمكر وصبر على ذلك فانت
 مع قومك وهم مخالفون لك في الدين احرى ان تصبر على اذاهم
 وقال الامام البشاري رحمه وفيه دليل على صدق رسالة محمد
 صلى الله عليه وسلم حيث قض قصة يوسف وغيرها على حسب
 ما يجدها اهل الكتاب من غير تعلم من احد ولا نظر في كتب فما
 هو الا عن وحي وقال بعض المحققين من العبر في هذه القصة
 ما حبل يوسف على صفر من المحن من جهة اخوته من الطرح في البئر
 والبيع باليمن الخمس وما ابتلى به من الاسترقاق والحبس الطويل
 من غير جرم ولا استحقاق فالعبرة به ان الله تعالى يفعل ما يشاء
 لا اعتراض لاحد عليه ثم صبر يوسف على هذه المحن كلها الى ان
 ختم له بالملك والعلو دليل على انه لا يخسر احد على الصبر عند

جبريان المقادير عليه ثم ما فيه من التنبيه على ان من قدر
 على اغراز يوسف بعد القائه في الحب واعلاؤه بعد حبسه في السجن
 وتملكه مصر بعد ان كان هو لبعض اهلها في حكم العبد ثم جمع
 بينه وبين ابويه واخوته ما احب بعد المدة الطويلة لقادر ان يعجز
 محمد صلى الله عليه وسلم ويعلى كلمته وينصره على من عاداه
 من قومه ثم ما امتحن به ابوه من الوجد بفقدك الى ان ابضت عيناه
 من البكاء عليه الى ان جمع الله شمله ورد عليه ابنه سلوة للمخزون
 واطمأ لهم في تبدل الحال وتعرض المحنة للزوال ثم فيما جرى على
 يوسف من جهة اخوته الذين هم الى الناس بالشفقة عليه والذي
 عنه ما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في عداوة قومه واقارب
 له ثم فيما فعله يوسف في السجن من دماء الفتيين الى الله واقامة
 الحجّة عليهما للتوحيد وعلى بطلان الشرك ما يوجب على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم سلوك طريقته في الصبر على الدعاء
 الى الله والقيام به في كل وقت يمكن وقد فعل ذلك رسول الله صلى
 الله عليه وسلم واكثر منه ثم ما كان من يوسف من بسط العدل
 في ملكه عبرة للملوك وفي المن والاحسان الى الرعية لان يوسف
 لما ملكهم اعتفهم كلهم ثم ما فيه من العبرة لارباب التقوى فان
 يوسف لما ترك هواه رفاه الله تعالى الى ما رفاه ومنها العبرة لاهل الهوى
 في اتباع الهوى من شدة البلاء كما مرّة العزيز لما نبعت هواها فقيت
 ما لقيت من الضر ومنها العبرة للمماليك في حفظ حرمة السادة
 كيوسف لما حفظ حرمة العزيز في زليخا ملك ملك العزيز وصارت
 زليخا امرأة حلالاً ومنها العفو عند القدرة كيوسف حيث تجاوز
 عن اخوته وغير ذلك من اشارات سبقت في هذه النسخة وغيرها

لاهل العلم والحكمة وقال بعض الواعظين كان الله تعالى خليل يسمى ابراهيم
 فاعطاه ولداً يسمى اسحق وناثلة يسمى يعقوب فولد ليعقوب اولاد
 وخص الله بعض اولاده بكمال جمال ولطف وهو يوسف وانشأه
 فحسده اخوته فاحسوا له حتى غيبوه عنه وطرهوه في البئر ثم باعوه
 باليمن الجبل فسير فقاسى يوسف شدايد الرق وابتللت
 به امرأة العزيز بلبية العشوة فراودة عن نفسه فاستعصم بعصمة
 الحق وبدا لهم حبسه في السجن فطال ذلك ثم بعد بضع سنين زال
 ذلك ثم افضى به علم التعبير الى ملك مصر والجلوس على السور ثم جاءه
 اخوته مرات وامتاروا منه كرات ثم جمع الله بين يعقوب ويوسف وازال
 التآسي والتأسف وجمع الشمل وبسط يوسف على اخوته الفضل
 فتغنموا اياماً او شهوراً او اعواماً ثم ماتوا وبنوا فكانهم ما كانوا فلا يعقوب
 ولا بكاء ولا اخوة ولا جفاء ولا سجن ولا سجنان ولا عزير ولا ريان
 ولا يوسف ولا اصحاب ولا خول ولا حباب ولا مملكة ولا اسباب
 ولا امراء ولا حجاب وهذه عبرة لاوى الالباب وقيل هذه القصة
 مرارة كل مؤمن كان ليوسف جمال الظاهر فنظرت اليه زليخا والمؤمن
 جمال الباطن فينظر اليه المولى وكان ليوسف حسن الصورة
 فاشتراه العزيز للمؤمن حسن الصورة فاشتراه القوي العزيز
 ولما اشتراه العزيز ادخله دار زليخا ولما اشترى الله المؤمن
 ادخله الدنيا فاوقعت زليخا يوسف في التهمة واوقع الشيطان
 المؤمن في المعصية فنقل يوسف الى السجن والمؤمن الى القبر فمثل
 يوسف في السجن عن ثاويل الرؤيا ويسئل المؤمن في القبر عن الله
 والرسول والهدى فاجاب يوسف على الصواب فاكرمه الربان
 ويحبب المؤمن على الصواب فيكرمه الديان ووصل يوسف

الى ملك مصر والمؤمن الى ملك الجنة وقيل ليوسف انك اليوم
 لدينا مكين امين ويقال للمؤمن ان المتقين في مقام امين وختم
 قصة يوسف بقوله هدى ورحمة لقوم يؤمنون ويقال للمؤمن
 لمثل هذا فليعمل العالمون الى هنا من كلام الامام الشافعي رحمه الله
 وقد تم ما يتعلق بهذه السورة وقال بعض اهل الاشارات **ومن** الحصر
 ان يوسف رأى رؤيا واستحسنه وتمنى ان يصل الى موجه من
 العزة والرفعة فالتفت الى اخوة مئة طويلة وابتلده بانواع المحن
 فمن اراد وقت العبودية رفعة كذلك يمتحن ويبتلى بمثله وهذا
 تأديب منه تعالى الى عبادته **ومنها** ان الله تعالى اراد ان يجعل
 اهل مصر كلهم عبيد فجعله اولاداً ليعرف لغير يعرف احوال العبيد
 ويعدل فيهم ويعرف قدر العز ويشكر لربه فالتفت الى بيتلى عياده
 في الدنيا ليعرف فواقد النعمة في العقبى ويشكر والله بقولهم الحمد لله
 الذي اذهب عنا الحزن وبقولهم الحمد لله الذي احلنا دار المقامة
ومنها ان النسوة لما راين يوسف قلن حاش الله ما هذا بشرا
 ان هذا الا ملك كريم وزليخا كانت ساكنة لان المبتدى ينطوح
 والكمال يسكن كما روى من عرف الحق طال لسانه هذا في الابد
 ومن عرف الحق كل لسانه هذا في الانتهاء روى ان محباً وجد
 حبيبه ليلة ولم يتكلم فقال الحبيب لم لا تكلم قال احد طعم
 محبتك بجميع اعضائي حتى لم يبق السمع والبصر والكلام **ومنها**
 ان زليخا كانت تحب يوسف فلما رأت مرادة النسوة حبسته
 غيرة ليصير بعيداً منهن ولم تدركه ببعد عنها ايضاً **ومنها**
 ان الله تعالى كان يحب يوسف فاذا احبته النسوة حبسه
 تبعيداً عنه لانه تعالى غيور **روى** عن ابن عباس رضي الله عنه

قال ادم عليه السلام يا رب لم اخرجتني من الجنة وانما اكلت
من الشجرة طمعا للخلود فقال تعالى طلبت الجلود من الشجرة
والخلود بيدى فاخرجتك من الجنة حتى لا تنساني **ومنها** ان
يوسف كان في دار زليخا وهي مكرب بالصنور لتخدعه والله
عصمه فالحق سبحانه بعصم المخلصين من زحارف الدنيا ومكر
الشیطان قال بعض المشايخ في النصيحة لأحد الدنيا قليل وما
بقي من القليل الا القليل فخذ من القليل للكثير فينبغي للعاقل
ان يعرض عن الدنيا وزخارفها ويتوجه الى الله تعالى **ومنها**
ان يوسف لم يظهر نفسه لاخته اولا ولم يعاقبهم بل لم يعاقبهم
ليسألوا حاجتهم فانه تعالى يهمل العصاة ليسألوا حاجاتهم
ويغفر لهم **ومنها** ان الصبي الذي شهد ليوسف حال الامر
على القتيص ولم يصرح بذنب زليخا لان الله تعالى يحب الستر
ومنها ان يوسف لم يذكر عند ابيه اساءة اخوته لان شان الكرم
العفو من مات يغفر الله له ولا يفضحه يوم القيمة لانه تعالى اكرم
الاکرمين وارحم الراحمين وقيل لم يذكر لان ذكر الجفاء وقت
الوفاء جفان كما قيل ذكر الوحشة وحشة **ومنها** ان يوسف
طلب السجين فرار من الذنب فانه تعالى اعطاه ملك مصر فنترك
الذنب واختار العزلة يجعله الله عزير في الدنيا والاخرة **ومنها**
ان يوسف بعد ما نال الرفعة والسلطنة والسعادة فقد تركها
ولم يبق فيها فهدا عبرة للامراء والاعنياء واولى النعمة **ومنها**
ان يوسف لم يبق في المحنة فالمبتلى لا يبق في البلاء وابتلاه
كفارة لذنوبه وباعث لرفعة منزلته وهكذا غاية من ابتلى
بشيء من الكاره **ومنها** انه تعالى عرف انه لا يجوز للرجل ان يدخل

بيته رجلا ولو كان صالحا واتخذ ولدافانه ان لم يحف منه
على زوجته يجب ان يخاف عليه من زوجته **ومنها** ان الانسان
اذا وقعت له واقعة لا ينبغي ان يعجل بل يسمع الكلام الدال على حقيقة
الحال **ومنها** ان المرأة لا تخفي امرها عن الاخرى ولا تنكتم ما عندها
من قبح **ومنها** ان النساء اذا راين من الرجال من لهن فيه هوى
يبادرن اليه **ومنها** ان مكر النساء لا يؤمن منه ولو كانت صالحة
فعلى العاقل ان يتضرع الى الله تعالى ليصرف عنه كيدهن قيل
ان اقل الشهوات زمانا لذة الجماع ولا ينبغي للعاقل ان يميل اليه
خصوصا اذا كان حراما قال بعض الحكماء السرور ستة سرور
ساعة وهو الجماع وسرور يوم وهو الاستحمام وسرور اسبوع
وهو غسل الثوب وسرور شهر وهو تجديد الثوب وسرور سنة
وهو نخاح البكر وسرور الابد وهو لقاء الاخوان **ومنها** ان انيس
يوسف كان جبرئيل في الحب وانيس السالك في الخلوة الربيع الجليل
تعالى **ومنها** ان اخوة يوسف اعتدروا فوقع لهم الخطاب لا تريب
عليكم اليوم فعلى العصاة ان تعتدروا ويستغفروا حتى يقع لهم
الجواب لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون **ومنها** ان يوسف ادخل
مصر مغلولاً ثم حبس ثم صار عزيز مصر فالمؤمن يلق بالكفن و
ويشده بالجمل ويحبس في القبر ثم يصير سلطان الاخرة **ومنها**
ان يوسف زرع زمان السعة فجعل له الغلات والكثرة في زمان
الخط فعلى العاقل ان يزرع في الدنيا لانها مزرعة الاخرة روى
الدنيا غنية الاكياس وغفلة الجهال **ومنها** ان سلطنة يوسف
وسعيه في امر الرعايا لما كانت لله تعالى كانت عبادة **روى** ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا ومعه اصحابه فنظروا

الى شاب ذي جلد وقوة قد بكر وسعى فقالوا وبيج هذا لو كان شابا
وقوته في سبيل الله فقال عليه السلام لا تقولوا هذا فانه ان
كان يسعى على نفسه ليكشفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس
فهو في سبيل الله وان كان يسعى على ابوين ضعيفين او ذرية
ضعاف ليغنيهم ويكفيهم فهو في سبيل الله وان كان يسعى
تفاحرا وتكاثرا فهو في سبيل الشيطان **ومنها** ان يوسف لما
كان احسن واعلم حدوده فكل ذي نعمة وفضل محسود **ومنها**
انه قدم قوله قد انبئني من الملك على قوله وعلمتني من تاء ويل
الاحاديث للتنبيه على ان قدر العلم موقوف ظهورا على الملك
كما قيل حيوة بلا مال حيوة ذميمة . وعلم بلا جاه كلام مضني .
بيت من ايجريه معلوم كشت اخركار . كه قدر مد بعلمت قدر علم مال .
ومنها ان اخوة يوسف لم يجدوا هدية لاثقة محضرة وثمنا صالحا
لغلته سوى بضاعة من جاة ومالنا هدية لاثقة بمحضرة تعالى الا
الدعاء والسؤال وان اخوة لم يجدوا شيئا لدفع العتاب والعذاب
في الدنيا والاخرة الا الاعتذار والاستغفار ومالنا لدفع عذاب
الله وسيلة سوى الاعتذار والاستغفار **ومنها** ان الدعاء والسؤال
والنضر سبب النجاة والمغفرة روى ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم راي رجلا في السجدة ويقول الهى خلقتني والم اشيا ظلمت
نفسى واركتبت المعاصى واتى مقر بذنوبى الهى ان غفرتنى فلا ينقص
عن ملكك شئ وان عذبتنى فلا يزيدنى ملكك شئ الهى انت
تجد من تعذب غيرى وانا لا اجد من يرحمنى غيرك اسئلك بعزتك
ان تغفر لى وترحمنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالذى
نفس محمد بيدى ما رفع رأسه من السجدة حتى غفر له **ومنها** ان من

لا عقل له لا يستفيد من قصصهم **ومنها** ان من يقرأ ويستمع الواعظ
ولا يتعظ يرى عالما ومتعلما وليس كذلك في الحقيقة روى اشد الناس
عذابا يوم القيمة عالم لا ينفعه الله تعالى بعلمه **ومنها** ان العالم العاقل
من يعرف الحق ويتبعه **ومنها** ان في افراد العبرة وتكثيرها جميع
اولى الالباب وتعرفها اشارة الى ان العبرة الواحدة تليق ان
يتخذها ويتعظ بها العقلاء الكثيرون ومن لم يفهم العبرة لا يعد
من جنس اولى الالباب فكيف اذا لم يفهم العبر الكثيرة ولم يعمل بموجبها
ومنها ان الانسان والركون الى الحسن يستران العقل عن فهم العبرة ومن
لم يالف الآب الله ولم يقع ركونه الى الحسن لا يمنع عن الفيضات الالهية
كما قال تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله **ومنها** انه كما كان
في قصة يوسف واخوته وابيه عبرة لاولى الالباب كذلك في كل قصة
من قصص الانبياء عبرة وانها اخبار صادقة **اعلم** ان في هذه الآية اعنى
قوله لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب ايماء الى الحاصل المذكورة
التي ذكرها اهل التفسير في بيان هذه السورة والى ما اورده الفقير
في هذه الموعظة وفي تكثير عبرة اشارة الى كثرتها فان القرآن العظيم
بحر عميق بحيث لا يمكن اخراج درره للبشر فاذكرهم المفترقون ذرة
من الشمس وقطرة من البحر وقد كان بعض الكبار لا يقوى ان يستمع
القران من شدة خوفه وكثرة فهمه معانيه ولما كان القران كلاما
صادقا وما فيه صحيفا بين الله سبحانه وتعالى هذا المضمون بقوله
ما كان اى القران **حديثا يفترى** لم يكن خيرا يختلوا به حتى ينبغي
للعقلاء ان يرفضوه ويعرضوا عنه **ولكن** كان ذلك القران
تصديق نصب عطف على خبر كان **الذى بين يديه** اى قبله
من الكتب الالهية من التورية والانجيل وسائر الكتب المنزلة

وانما قال بين يديه لانه قد وجد فصار كانه حاضر له وقيل لانه قد
 منه كقرب ما كان بين يدي الانسان قيل اذا اريد قصة يوسف
 بخض الذي بين يديه بالتورية اي فيها هذه القصة مبينه وقد تقدم
 انه ما من كتاب من الكتب الالهية الا وفيه قصة يوسف **تفصيل**
كل شيء يحتاج اليه في الدين اذا ما من امر ديني الا وله سند من
 القرن بوسط او غير وسط **وهدي** من الضلال الى الحق والضراط
 المستقيم **ورحة** من الله رحم بها المؤمنين وهم بها ينالون
 خير الدارين **لقوم يؤمنون** يصدقون القرآن لانهم المنتفعون
 واما من عدا دهم فلا يهتدون بهداه ولا ينتفعون بمجدواه في ختم
 السورة تنبيه على ان المؤمنين ينبغي لهم ان يعملوا بما فيه وما عمل يوسف
 فان يوسف نال ما نال بتحمل الاذى وبالصبر على البلاء ثم شكر له
 فكذا حال المؤمنين في الدنيا والاخرة اذا اجتمعوا في الجنة يقولون
 الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
 واذا اريد التفسير الانفس يرا ان قصصهم عبرة اي ما يعبر بها
 عن ظاهرها الى باطنها كما عرفت في تفسير كل آية لا ولي العقول
 المجردة عن قسور الوهميات الخالصة عن عشاوة الحشيات
 ما كان هذا القرآن حديثا مفترى من عند النفس
 ولكن تصديق الذي بين يديه كان ثابتا
 قلبه في اللوح وتفصيل كل شيء اجمع في عالم
 الفضل وهدية الى التوحيد
 ورحمة بالخلائق من وراء
 استار اياته لقوم
 يؤمنون

قد وقع الفراغ من تأليف هذا التفسير وتحريره بفضل الله تعالى
 وحسن تيسيره عن يدي مؤلفه الفقير الحقير الضعيف العباد شيخ يعقوب
 ابن شيخ مصطفى الجالوتي بعد العصر من يوم الاربعاء الاخر من شهر
 محرم الحرام لسنة ثلث وثلثين ومائة والالف وقد اخذته من تفسير
 القاضي وتفسير الامام الرازي وتفسير الزمخشري وتفسير التيسير
 للامام الهمام النسفي وكل ما يتعلق بالقصص فهو من التيسير
 وقلمنا شرح باسمه ومن تفسير الفقيه ابى الليث وتفسير العيون
 والنيسابوري وتفسير البغوي وتفسير ابى السعود وتفسير البحر
 لابي حيان ومن تفسير اللباب ومن ابن الشيخ وسعدى جلبي
 ومن ثابوت القرآن للامام ابى منصور المازندراني ومن تفسير القشيري
 وغيرها من معتبرات التفاسير ومن بعض كتب الموعظة للثقات
 جعله الله تعالى سببا لنجاتي بعد مماتي وغفر لي ولوالدي وللمؤمنين
 بحرمة نبيه محمد عليه افضل الصلوة والسلام وغفر الله
 لمن دعا لهذا الفقير الذليل ورحم الله
 عبدا قال آمينا

قد تم سورة يوسف وعطا في سنة هدي في شهر
 في يوم الجمعة السادس والعشرين من شعبان العظم
 سنة ثلث وثلثين ومائة والالف وكان بين اليدين
 والاشياء ثمانية اشهر هكذا في نسخة مؤلفه

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد بى قياس و بى حد • وشكر وسپاس لا يعد • من الازل
الى الابد • اول افرید کارششن جنت وزمین و آسمان • و روح •
بخشنده انس و جان • و مبدأ پرند • و چرند کان اولان ایزد
منان حضرتنه جدیر و شایاندر • اویله حتی و قیومکه سنه و نوم
ایله عنوده اولمقدن مغز و مبر • و سموات و ارضین و ما فیها
خلقاً و مالکاً اراده علیه و قدرت جلیله سبیل و وجود پذیر
و هویدادر • و صلوة و سلام نامعدود • و درود ستایش غیر محدود
اول کرسی نشین رسالت کبرا • و شرفیافته اذن شفاعت عظمی
احاطه کارئی علم غیب ایله مستثنا • اولان حبیب جناب
کبریا • خاتم الرسل و الانبیا • محمد المصطفی • علیه افضل
الصلوة و ازکی التحایا • حضرتنه سایسته و روا • و ال و اصحاب
اتباعه حرئی و سزادر **بعد** • هذا بو عبد حقیر کثیر العصیان
محمد اسعد ناتوان استدعای اخوان خلدن ایله اعظم آیات
فرقان عظیم الشان اولان ایت کر سینک تفسیر فی و فضائل
جلیله و جزیله سنی لسان ترکی ایله تعبیر و تحریر و حسب الطائفة
تقریر و شروع و ابتداء الیدم • بسم الله الرحمن الرحيم الله لا اله

الا هو الحق القیوم لا تأخذ سنه ولا نوم له ما فی السموات
وما فی الارض من ذالذی یشفع عنده الا باذنه یعلم ما بین یدیه
وما خلفهم ولا یحیطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع کرسیه
السموات و الارض و لا یؤده حفظهما و هو العلی العظیم

امام مسلم صحیحunde ابی بن کعب رضی الله عنه دن روایت الیر
جناب مغز انبیا و مرسلین رسول رب العالمین سر لوحه مجله
مجلله رسالت و خاتمه متن متین فن بعثت محرم حرم محترم ثم ذی
مظهر کریمه و کان قاب قوسین او ادنی حبیب جناب کبریا محمد
المصطفی علیه افضل الصلوات و اکمل التحایا حضرت تیری بالسقا
والاجلال بیوردیلرکه یا ابا المنذر اندری ائی ایت من کتاب الله
اعظم قلت الله لا اله الا هو الحق القیوم فضر ب فی صدری
وقال لیرینک العلم یا ابا المنذر یعنی کتاب عزیز منان قرآن عظیم
الشانده قنغی ایت کریمه اعظم در بن دیدمکه الله لا اله الا هو الحق
القیوم مبارک ید شریفه لری ایله صدره لطفه تخمین ایدوب
لطف ایله بیوردیلرکه یا ابا منذر علم سکا اسان اولوب سنه
رسوخ بولسون و بنه جناب شهرنشاہ ملک نبوت علیه ازکی
الصلوة و النجیة تعظیم عظیم اعظم ایت فی القرآن الله لا اله الا هو
الحق القیوم یعنی فرقان حضرت رحمانده اعظم ایت مشارالیه
بیوردیلر و بنه مہبط انوار احادیث اولان زبان معجز بیانلر ایله
من قرأ ایت الکرسی فی دبر کل صلوة خرقت سبع سموات فلم تلثم
خرقها حتی ینظر الله الی قائلها فیغفر له و یبعث الله ملکاً
فیکتب حسنة و یحوسن ثانیة الی الغد من تلك الساعة دیو بیوردیلر

یعنی شول مرد خردمند اخلاص پیوند که اعقاب خمسة صلوات
مفروضه ده آیه مرقوم بی تلاوت و قراءت ایلیه آثار مغفرت
و ثنای طبقات افلاکی سفته جاک ایدوب تاکه شخص مقررین
جناب ذوالمن والاحسان اولان رب کریم متان عین رحمت غفر
ایله نظر عنایت اثر بیورمیه انشقاق سپهر هفت طباق
النیام و ارتفاق بولیوب جناب غیبدان عظیم الشان فضل
بیکراندن قاری مذکورک اول کوندن ایرته سی اول ساعت دین
مسوده افغاندن سواد سیبائی حاک و صلک اعماله رفته عقاید
رقبه فعالی فک اولوب جثمان حالی پلا سپاره خطایان تعری
و تخلیه و اکساء حلال حسنات ایله تزیین و تخلیه قلند یعنی کتب
و تزیینات بر مملکت قدسی مسلات تعیین بیورملرین بو حدیث
شریفه تبیین بیورر لر و اصحاب کرام جناب سیدالانامدن
ابوهریره رضی الله عنه روایت ایلر که اول مهر تاب اندازی مع الله
و بدر منیر اوج هدایت پناه علیه اعظم صلوات الاله حضرت لری
عین علوم و حکم اولان دهان معجز بیا نلرندن اساله آب ناب
احادیث تسنیمی السیلان ایله ارواء ظمأ سامعین قیالوب من خرج
من منزله فقره آیه الکرسی بعث الله سبعین الفا من الملائکه یستغفرون
و یدعون له فاذا رجع الی منزله فقره آیه الکرسی نزع الله الفقر من بین
عینیة یعنی برکسه که جایگاهندن خروج قیلده ده آیه الکرسی بی
تلاوت ایلیه جناب ایزد متعال اجناد ملائکه دن بتمش بیک فرشته
بعث و ارسال ایدوب اول شخص قاری ایچون استغفار و دعا ایدر لر
اول کسنه ینه منزله عود و رجوع دمنده آیه مرقومه بی قرأت ایلسه
جناب خدای رزاق ایکی کوزی را سنده فقر و فاقه بی رفع و نزع ایدر

دیو بیورر لر و دخی اسد الله الغالب علی بن ابی طالب کریم الله وجهه
ورضی الله عنه روایت ایلر که استماع ایلدم اول فاتحه نسخه
نبوت و خاتمه صفحه بعثت علیه ایهی الصلوة و التحية منار
انوار فیوضات الهیه اولان منبر لرند بیورر لر که برکسنه
آیه الکرسی بی هر بر صلوات مکتوبه عقیدند قراءت و تلاوت
قلسه اول شخصی دخول جنتدن منع ایلر لالا انجی موت منع ایلر
واکه مشابرت و مداومت ایلر انجی صدیق و عابد ایلر و برکسنه
فراشنه دخول ایتدکه انی قراءت ایلسه حق جل و علا انک نفسنی
و همجوار بی و همجوار لرینک همسایه لرینی امین ایلر دیو بیورر لر
و برر و زفیروزده اصحاب کرام علیهم رضوان الله الملك العلام
مذاکره ایدر لر ایدیکه قرآن کریم افضل آیت قنغیسی اوله
اول کرده انبوهه جناب شیر خدا یعنی علی مرتضی دبدیلر که بچون
آیه الکرسیدن غفلت ایلدیکر زیر ابکا جناب دانند خبایای
حکم و علوم و شناسند بطون کتاب حی قیوم اولان رسول
حضرت رب علام علیه الصلوة والسلام بیورر لر که یا علی
سید البشر آدم علیه السلامدر و سید العرب محمد علیه الصلوة
و السلامدر و سید الکلام قرآن عظیم الشاندر و سید القرآن
سورة البقره در و سید البقره آیه الکرسیدر دیونشار لانی کلام
حکمت انجام قیلدیلر **الاعراب** الله لا اله الا هو قول شریفند
الله مبتدا در لا اله ده لانفی جنس ایچون اولان لادر اله لانک
اسمیدر مقدر موجود خبریدر حرف استثنا اولان الا حصیل
ضمیر منفصل الله را جعدر بدلدر مبتدا انک خبر ندن یاخو
الله مبتدا اولوب خبری مقدر واحد در انفا اعراب اولان

ما بعدی وحدانیته والوہیتی اللہ حصہ و قصری مفید و مؤکد
 خبر بعد الخبر در حکم الہ واحد لا الہ الا هو مثلی در تحت القیوم
 یا خبر بعد الخبر در یا خود صفتیدر یا خود مبتداء محذوف خبرید
 یا خود ہودن بدلدر لا تاخذ سنۃ ولا نوم قول شریفند لا نافیہ
 تاخذ فعل مضارع مؤنث در ضمیر مفعول اولوب حی بر راجعدر
 سنۃ فاعلیدر جملہ سی حیات صفتیدر ولا نوم ماقبلنہ معطوفہ
 لہ ما فی السموات وما فی الارض قول شریفند لہ دہ لام حرف جرم در
 ہا ضمیر بارز متصلدر جار و مجرور مقدم خبر در ما فی السموات دہ
 ما موصولہ در فی حرف جرم السموات فی ایلہ مجرور ظرف مستقر اولوب
 جملہ سی مانک صلہ سیدر انک جملہ سی مؤخر مبتداء در انک دخی
 جملہ سی صفت بعد الصفۃ در ما فی الارض ماقبلنہ معطوفدر
 من ذالذی یشفع عندہ الا باذنہ قول شریفند من ذالذی استفہام
 انکاریدر معنای نفیدہ در یشفع فعل مضارع منفیدر فاعلی
 مقدر احد در تقدیری احد یشفع در عند ظرف مکاندر مضافہ
 ضمیر اللہ راجعدر یشفع نک مفعول فیہ سیدر الا حصہ مفید
 حرف استناد در باذنہ با حرف جرم راذن با ایلہ مجرور در اللہ
 راجع ضمیر مضافدر یشفع نک مفعول بہ غیر صریحیدر یعلم
 ما بین ایدیہم وما خلفہم قول شریفند یعلم فعل مضارعدر
 فاعلی تختند مستتر ہودر ما بین دہ ما موصولہ در بین ظرف
 متمکندر ایدی بہ مضافدر ضمیر جمع مخلوقاندن اولوالعلمہ راجعدر
 جملہ ظرفیہ موصولک صلہ سیدر انک جملہ سی یعلم نک مفعول بہ
 صریحیدر انک دخی جملہ سی صفت بعد الصفۃ در ولا یحیطون
 بشی من علمہ الا بما شاء قول شریفند واو عاطفہ در لا نافیہ در

محیطون فعل مضارع جمع غائبدر وفعل و فاعلدر بشی دہ با حرف جرم
 شیء با ایلہ مجروردر جملہ سی محیطون نک مفعول بہ غیر صریحیدر
 من علمہ دہ من حرف جرم در علم من ایلہ مجرور ظرف مستقر اولوب
 اللہ راجع ضمیر مضافدر جملہ ظرفیہ سیک صفتیدر ولا یحیطون
 جملہ سی ماقبلنہ معطوفدر الا حصہ ایچونددر بما شاء دہ با حرف جرم
 ما موصولہ در شاء فعل ماضیدر فاعلی تختند مستتر ہودر مفعول
 محذوفدر جملہ سی مانک صلہ سیدر انک جملہ سی با ایلہ مجرور
 بشی دہ بدلدر یا خود صفت بعد الصفۃ در وسع کرسیہ السموات
 والارض ولا یؤدہ حفظہما قول شریفند وسع فعل ماضیدر کرسیہ
 فاعلیدر واللہ راجع ضمیر مضافدر السموات مفعولیدر والاخر
 اکا معطوفدر جملہ سی ابتدائیہ در ولا یؤدہ دہ واو عاطفہ در لا نافیہ
 یؤد فعل مضارع در ضمیر مفعولیدر حفظہما دہ حفظ فاعلیدر
 ضمیر تثنیہ سموات وارضہ راجعدر جملہ سی ماقبلنہ اولان جملہ
 معطوفدر وهو العلی العظیم قول شریفند واو عاطفہ در ہو مبتداء
 العلی خبردر العظیم خبر بعد خبردر یا خود العلی نک صفتیدر
البیان معلوم اولہ کہ قرآن عظیم الشان ثلاث ثلاثہ اوزرہ نازلہ
 ثلاثی ذات باری جلت عظمتہ نک وصفات وتوحید وتقدیس نک
 معرفتہ دالدر بر ثلاثی دخی امور شرعیہ نک معرفتہ دالدر وثلاث
 ثالثی امور اخرویہ نک معرفتہ دالدر خفی دکلدر حق تعالی نک ذات
 وصفاتی اثباتہ دالالت ووجود و وحدانیت وتقدیس مستلزمہ
 پس امدی بو ثلاث امر و نہی و وعد و وعید دالالت ایلین ثلاثہ مسأ
 بلکہ افضل اولدی بنا برین ایتہ الکرسی علم توحیدی وصفات الوہیتی
 مستضمن اولقلہ اعظم ایت قرآنیہ اولدی و بود دخی معلوم اولہ کہ علم

و ذکر معلوم و مذکور تا بعد هر مرتبه معلوم و مذکور اشرف
 اولور سه علم و ذکر دخی اشرف اولور امدی مجموع معلومات و مذکور
 اشرف واعظی جناب باری جل شانده در بلکه حضرت حق تعالی بید
 اشرف در یکدن دخی متعالیدر زیر قول فرمود بجانست و مشاکلت
 ایهام انما اقتضا ایدر جناب باری تعالی شانده ایسه بدوند و بند
 و نظیر و شبیه در منز و مبرادر امدی هر کلام که حق تعالی بک
 نعوت جلاله لنی و صفات کبر بایستی مشتمل اوله اول کلام شرف و عظمت
 اقضای غایاته و ابلغ نهایاته بالغدر فلا جرم ایه الکرسی اعظم آیات
 فرقان کریم اولد یعنی مقدم مذکور اولنان احادیث شریفه ایل و سائر
 بر همین عدیده ایله ثابتدر معلوم اوله که آیات قرآنی در هر بری
 نجه اسرار حکمت شعاری حاوی و هزار هزار حقایق دتاری محتوی در
 درک واذ عاقله عقول قاصره بشر مبسته و لال و حول نفهمند
 بحول خیال سبک انتقال کلیل و بی مجالدر از جمله اعظم آیات فرقانیه
 اولان ایه الکرسید الحق القیوم قول شریفند اسم حیک عددی
 اون سکن اولوب هر بر عددی بیک عالم احیا و ایجادینه اشارت
 اولغین اون سکن بیک عالم خلوق اولندی واسم و مسما سیله که
 حا و یادر بوجه اوزره عددی بکری اولغله اسم و عددی متضمن
 اولد یغندن اون سکن بیک عالمه اثار محبت الله اشکار و برقرار
 اولد یعنی مظهر و مبیندر واسم حیک متضمنی اولان اسم و عدد
 مودت مند رجه اولوب و مودتک عددی در تیوز الکی و حر و فی
 دخی بالکن درت اولغله عدد مذکور به ضم اولند قدر مجموعی
 در تیوز الکی درت اولوب محمد رسول الله جمله سنک عددی ایلله
 مساوی اولغله اسم شریف حیک باطنی ضمندن حبیب الله

اولان سید الکوینک رسالته اشارت اولد یعنی شناسند کان
 اسرار حروفه ناستدر و اشکار در القیوم اسم شریفک دخی معنی
 اعجاز بیاسنده اسرار معجزه خفیه وارد بیانی بودر که اسم شریف
 قیومک مشددی محسوب اولق اوزره عددی یوز التمش الکی
 اولوب کلمه لا اله الا اللهات دخی عددی عدد قیوم ایلله مساوی
 یوز التمش الکی اولغین بوا یکی اسم شریف که حق و قیوم در لا اله الا
 الله محمد رسول الله ذکر شریفی متضمن و مشتمل اولد قلری
 شناوران بحار اسرار خفی دکلدر واسم حیک اصلی حی ایدی
 بعد الادغام حی اولدی یا خرد حیوایدی و او طرفه واقع
 اولوب ماقبلی مکسور اولغین بایه قلب اولنوب ادغام
 اولغله حی اولدی و ثاویلی حی قبل کل حتی فی ازل الازل
 دیکدر واسم قیوم قائم دن صیغه مبالغه در و ثاویلند
 وجوه واردر وجه اول انه قائم بتدبیر امر العباد فی نشأتم
 وار زافتم معنا سنه در یعنی حق جل و علاه عبادی برادوب
 در قلندر موق تدبیری امریله قائم دیمک اوله بوجه مجاهد
 مرویدر زجاج دخی بوجهی اختیار ایلشدر وجه ثانی
 العالم بالامور معنا سنه اوله بوجه عربک فلان یقوم یفدا
 الکتاب قولرندن مأجوردر که عالم بر دیکدر وجه ثالث القائم علی
 کل نفس ماکسیت معنا سنه اوله بوجه دخی کلیدن مرویدر
 امدی بوجه اوزره اسم قیوم اسماء الله من خالق و مبداء و رزاق
 و حسیب و علیم اسماء شریفه لرینی متضمن اولمش اولور برکت جلیله
 دخی بودر که ایه الکرسی صفات الوهیتی متضمن و مشتملدر اول الله
 لا اله الا هو قول شریفی شریک و شبیه نفی ایدر ثانیاً الحق قول شریفی

بی بدایت و بی نهایت اولان ذاتی ایلله قائم اولوب محل و مکان دن
منزه و مستغنی اولدیغی اثبات ایدر ربعا لا تاخذہ سنة ولا نوم
قول شریفی کند و دن شان مخلوقات اولان افاقی نفی ایدر خامسا
له ما فی السموات وما فی الارض قول شریفی آسمان و زمین و ما
فیها خلق و امر بیلہ وجود بذیر اولغین کمال الوهیت و ربوبیتینی
اثبات ایدر سادسا من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنه قول شریفی
سیادت و صمدانیتینی اثبات و اشارت ایدر و بواشارتک مقتضا
کفره دن بدی صنفی رد در که بری دهریه و بری شتویه و بری عبده
نیران و بری عبده او ثان و بری یهود و بری نصاری و بری
صابئیه در اول الفظه جلالة ایلله دهریه بی رد ایدر ثانی
لا اله الا هو قول شریفیله شتویه بی رد ایدر ثالثا الحق قول شریفی
عبده نیران که آتش برستلرد راندلی رد ایدر رابعا القیوم قول
قول شریفیله محل و مکان و عدم و تعطیل تجویز ایدن مشرکین کفر آیینی
رد ایدر خامسا لا تاخذہ سنة ولا نوم قول شریفیله نصاری
و یهود دن مسیح ابن الله عزیز الله یعنی حضرت عیسی و عزیر
الذات او غلیدرا و یورلر و اکل و شرب ایدر لر دیوقائل اولان
مشرکین دوزخ مکینی رد ایدر سادسا له ما فی السموات وما فی
الارض قول شریفیله صابئیه و عبده نجومی رد ایدر سابعا من
ذا الذی یشفع عندہ الا باذنه قول شریفیله نصاریدن بئس
سجده ایدوب بونلر بری الله تقریبیه شفیع علمیزم رد یوقائل
اولان کفار خذلان ائاری رد ایدر و اصناف مسفوره نک
تفصیل ادیان باطله لر ملل و مخلد و سائر مفصله تده
مسفوردن لا تاخذہ سنة ولا نوم قول شریفیله سنه اول

نومدر که اکانعاس دخی دیر لر تقریفی هورجیحیحی من قبل الرأس
لینة تغشی العین بین النوم والیقظة در یعنی سنه دید کلری
کشتی به باشنی طرفندن کلور بر ریح خفیفدر که کوزی بودور
اول کسنه او یور او یاق اراسی اولور اما نوم که اویقودر
تقریفی هو الغشیة الثقيلة التي تهجم على القلب فیقطعه عن
معرفة الامور در دیکدر که اویقوشول غشیة ثقیله در که قلب
اوزرینه هجوم ایدر یعنی اول القدر که کشینک قلبینی بودر
اورتر اول کسنه بی اویا نقلقده اولان سنه لر بیکدر قطع
ایلدن بونلر بر تقریفی دخی النوم حالة طبیعیہ ینعطل منها
القوی بسبب ترقی البخارات الی الدماغ در یعنی اویقور طبیعی
حالتدر که بخار لک دماغه جفقی سببی ایلله قوای انسانی تعطیل
ایلدن بیکدر امدی بو حالت افات بشریه دن اولوب انسانه
موجب قهر و تعطیل اموره بادی اولغله جناب باری عز شان
جمع افات معطلاتدن منزه در زیر حضرت الله قهار در کند
قهر دن مبتدا در بودخی اسرار قرانیده دندر که لا تاخذہ سنة ولا نوم
قول شریفیله هو القاهر فوق عباده اینه کرمه سنک عدد حروفی
مساوی اولغله لا تاخذہ سنة ولا نوم قول شریفی باطنند
هو القاهر فوق عباده اینه کرمه سی مندرجه اولس اولور
له ما فی السموات وما فی الارض قول شریفیله سموات جمع
صیفه سی وارد اولوب ارض مفرد واقع اولدیغی جمع سبقت
اتمکله معطوف علیه مفرد ذکر اولندی ننه کم وجعل الظلمات
والنور ایتند دخی بویله وارد اولدی بو قول شریفیک دخی
عدد حروفی بیکرمی اوج اولوب وله الحمد فی الاولى والاخرة

ایه کریمه سنک عدد حر و فی ایلله مساوی اولغله له ما فی السموات
 و ما فی الارض قول شریفی باطنا بوایتی متضمن اولدی من فی الذی
 یشفع عنده الا باذن قول شریفنک ضمننده دخی توافق عدد
 حر و فی حیثیتله الا من اذن له الرحمن وقال صوابا ایه کریمه سی
 مستفاد در یعلم ما بین ایدیم و ما خلفهم قول شریفیله مراد
 نه اولدیغند اوج قول وارد در قول اول امر دنیا دن اوکلرند اولان
 شیاری و امر آخرت و اولان امور یسیر و دیمک اوله
 بو قول مجاهد و عطا و سدیدن مرویدر قول ثانی اوکلرند اولان
 آخرت و اولان دنیا در زیر دنیا و اولان قالدور دیمک
 اوله بو قول ضحاکدن و کلبیدن مرویدر قول ثالث ما بین ایدیم
 ما قبل خلقهم دیمک اوله و ما خلفهم ما بعد خلقهم دیمک اوله
 بو قول مقاتل دن و واقیدن منقولدر و بو قول شریف دخی قاعد
 عددیه مذکوره توافق اوزره و اعلموا ان الله بكل شیء علیم آیت
 کریمه سنی متضمندر و لا یحیطون بشیء من علمه الا بما شاء
 قول شریفند علم ایلله مراد معلوم در جوق کر اولور که مفعول
 مصدر ایلله تسمیه اولنور و بو قول شریفنک دخی ضمننده
 تساوی عدد حروف قاعد سی اوزره و عنده مضامع الغیب
 لا یعلمها الا هو آیت کریمه سی مندرجه در وسع کر سبه السموات
 و الارض قول شریفنک معنا سنده دخی اقوال وارد در قول اول کر سی
 ایلله مراد علم الله در انجمن اوزرند علوم یا زلمش اولان صحیفه
 کر اسه دیر لر و علمایه اونا در ارض دیند کلمی کبی کراسی دخی دیر لر
 قول ثانی ملک و سلطنت معنا سیدر زیر اعراب ملک قدیمه
 کر سی دیر لر قول ثالث کر سی بعینه بر عظیم الجثه انجودر که

سموات سبع انک یا ننده بر قلقانه القا اولمش یدی در هم
 کبیدر و کر سی دخی عرش عظیم یا ننده بر اوه یر بر اغیلان
 حلقه کبیدر بنا برین امام صفوف انبیا و رسل هادی و فرزدا
 خیر سبل رازدان حقایق اشیا حبیب خدا رسول کبریا علیه
 صلوات الله تعالی حضرت لری سعادت ایلله حدیث شریفلرند
 ما الکرسی فی جنب العرش الا حلقه ملقاة فارض فلاه و فضل
 العرش علی الکرسی کفضل الفلاه علی الحلقه دیو یوردیلر یعنی
 کر سی عرش یا ننده دکلدر الابر و اسع و خالی اوه یره بر اغیلان
 حلقه کبیدر و کر سی اوزره عرشک زیاده کی اول و اسع اوه نک
 حلقه یر زیاده کی قدر دیمک اولور قول رابع کر سی بعینه عرش
 اولقدر و بو وسع کر سبه السموات و الارض قول شریفی دخی
 قاعد عددیه مذکوره اوزره تبارک الله احسن الخالقین آیت
 کریمه سنی متضمندر و لا یؤده حفظها و هو العلی العظیم قول
 شریفند یؤد یثقل معنا سنده در آده الامر اودا و اودا دیر لر
 اس طاقتنی دو کتدی دیمکدر و تاوده الامر دیر لر ثقیل علیه
 معنا سنده در و هو العلی العظیم جناب حق جل شانده امثال
 و نظا نردن منزه و رفعت مقام جهتیه اولین علو ایدی ایلله
 علی و کبر حجم ایلله اولین عظمت و جبروت سرمدیه ایلله عظیم
 معنا سنده در بو قول شریف دخی قاعد مزبوره اوزره و تبارک
 الذی له ملک السموات و الارض آیت کریمه سنی متضمندر معلوم
 اوله که فن حکمتند مذکور اولان اتحاد ک اقتسامی وارد در جنسند
 اولان اتحاد مجانسه دیر لر فوعده اولان هما نله دیر لر خاصه ده
 اولان مشاکله دیر لر کیف ده اولان مشابهه دیر لر کم ده اولان

مساوات دیر لر عدد ده قسا ویدر امدی ایزه الکر سیدن استنباط
 اولنان ایات کریمه اتحاد فی الکیمیه قبیلندن اولغله مقدمات ذکر
 اولنان حدیث شریفکه اعظم آیه فی القرآن الله لا اله الا هو الحق القیوم
 سور لمشیدی اعظمیتنه بعد نص الحدیث الشریف وجه مشروح
 اوزره ایات عدیده بی برایت متضمن اولوق دخی برهان ساطع اولغله
 ماعدا جمله کلمات ایه الکرسی فرق طقوز عدد اولوب سورة حشر
 آخری که هو الله الذی لا اله الا هو عالم الغیب دن وهو العزیز الحکیم
 وارنجیه بونک کلمات شریفه سیدن فرق طقوز اولغله ایه الکر سیدن
 ضابطه مرقومه اوزره بواج ایه کریمه بی دخی ضمنی دلیل قاطع در
التفسیر الله لا اله الا هو الحق القیوم یعنی موجود اله یوقدر الا
 الحق الله عظیم الشان واردر قادر در خلقی برادوب رزق کند و
 استیله قائم در لانا خذده سنة ولا نوم انی من غمق لوق و او یومق لوق
 اخذ ایتمز له ما فی السموات وما فی الارض کوکلرده ویرلرده اولان
 شیلر انک مخلوقیدر من ذالذی یشفع عنده الابدانک قتلند
 دیکل دیلر سه برکسنه یوقدر الا الحق انک اذن وامر یله واردر
 یعلم ما بین ایدیهم وما خلقهم اولم الله عظیم الشانکه کوکلرده
 ویرلرده اولان یاراد لمشک انک اوکلرند اولان دنیا لوق ایشلر بی
 واردر لرنده اولان اخر تک ایشلر بی بیلور ولا یحیطون بشیء
 من علمه الا بما شاء واولیه علیمدر که کوکلرده ویرلرده اولان
 جمله مخلوقات انک معلومندن برشیء احاطه ایدر من لادیلدی
 قدر احاطه ایدر لر وسع کر سیه السموات والارض انک علم و قدر
 کر سیه کوکلری ویرلری ایچنه صغندر مشدر ولا یؤده
 حفظهما وهو العلی العظیم اولیه الله ذوالجلال که کوکلر

ویرلرک وانلرده اولان مخلوقاتک حفظ و حراستی کا ثقلت
 وتعب ویریز واول الله عظیم الشان کندی بوجه لکی ایله علی
 وعظمت هیبت وقدرتیه عظیمدر و یوتفسیرک خلاصه
 مائل معجزه مقالی الله تعالی اعلم براده بودر که فی جهة من الجهات
 مستحق عباد و طاعت موجود اله یوقدر الا الحق واجب الوجود
 اولوب معبود بالحق اولان برورد کار بی ند و مثال حضرت ایزد
 بی زوال جناب الله متعال موجود در علما و قدره حیات ازلیه
 وابدیه ایله حی و جمیع وجوه نقصدن نزه و تبری ایله جمله کمالانک
 استجماعنی مستلزم اولان ذات واجب الوجود ایلله قائم واولا
 و اخر اظاهراً و باطناً کافه ماعدای مقوم اولان حضرت رب
 قیومدر اولیه قیاس فی علت که شان افریدکان اولان آفت
 خواب نرم و سخت انی اخذ و اغفالدن بریدر اولیه خالق
 کون و مکان که کجایش پذیر هفت آسمان وزمین اولان قاطبه
 مخلوقات احیا کرده اراده قدرت ابدیه سیدر پیش حضرتنده
 رخصت باب مقالة شفاعت برکسنه یوقدر الا الحق پیغمبر
 اندن ماذن صوب حدیثی اولاندر اولیه عالم الغیب والشهادة
 انلرک حال پیشین اشکار و نهان امور دنیوی دن اولان
 اشیا لرین و دم بسین خفی و جلی اولان کار اخر و نه لرین عالم
 ودانادر واول افریدکان معلوم حضرت رب رحماندن برشیء
 احاطه واذعان قلما زلر الا مشیت علیه و اراده سنیه سی
 تعلق ایتدیکی مقدار داننده و شناسنده دیرلرک سئی علوم
 دزیه المعانی نیک هفت آسمان وزمین زیب اغوش و سعیدر
 وانلرک حفظ و حراستی که بادی ثقلت و کلال افزای طاق اولن

واول خدای متعال جل شانہ عن الابداد والامثال علو الوہیت و خدای
علی وشکوہ عظمت وجبر وتیلہ عظمدر جل جلالہ وعم نوالہ
ولا الہ غیرہ وصلى الله على من هو حبيبہ ورسولہ وعلى الال
والاصحاب والتابعين رضوان الله تعالى

عليہم اجمعين

لقد کمل ما نفعته في هذه الكراسة بالاعتماد على اقوال من هو الرافی
الى رتبہ الاستاد في بلدة هي صیغة المصدر لفعل الجہاد من
باب الاول في صرف امثلة الاجتهاد فلما تم المراد کملت ادهم القلم
في مصام النضاد وارخته بالابوزخ احد وان اراد توضیحه ان
تاریخ الختام هي الغاية الحاوية اجزاء معدودات اللواتی في کل جزء
منها اثلاث واخماس اسداس وکل جزء من اجزاء الاجزاء اشملت
اربعة وعشرين جزءا فصار قید الاجزاء المتولدة بعضها من بعض
مشيرة الى ابتداء جمادى الاولى فعلم منها ان الغاية التي ذکرناها
انفاکما احتوت الاحاد والعشرات والمئات المجتمعة من اجزاء
اجزائها كذلك اشملت من اجزاء اجزاء اجزائها ثمانية آلاف
وستمئة واربعين جزءا فصار الاختتام في قبيل آخر جزء العاشر
من اجزاء اجزاء الاجزاء بعد مضي الاسداس الاربعة من جزء من
الاجزاء التي حوت کلها تلك الغایات وهي غاية سنين الهجرة
المعدودة بالمئات العشرة المتقدمة على المائة

التي عقبها دون قبل وراء العدد

وبهذا النمط يعلم المدوخذ

هذا التوضیح صریحا

وکن به فرحا

